

罗马书讲解

AN EXPOSITION OF
PAUL'S EPISTLE
TO THE ROMANS

金晓声

Hyo Sung Kim
Th.M., Ph.D.

古信仰

Old-time Faith
2015

本书是免费分送给读者的

序言

序言

正如主耶稣基督和使徒保罗所证明的(太 5:18; 约 10:35; 加 3:16; 提后 3:16), 新、旧约圣经是神准确无误的道, 是我们在信仰和行为上唯一准确无误的法则。而且, 圣经都是‘神所默示的(或作凡神所默示的圣经), 于教训、督责、使人归正, 教导人学义, 都是有益的’。获得拯救的圣徒们无论是从教理上还是在道德上都要完全(提后 3:16)。

另外, 根据威斯敏斯德信仰告白书的陈述(1:8), 圣经原本都是上帝直接默示的, 其本文是这样叙述的: ‘并且其纯正, 因上帝特别看顾和护理而在历代得以保守’, 这是教会的传统见解。然而, 由于十九世纪出现不确实的假设见解, 如今大多数的教会脱离了新约圣经的多数传统抄本之原文, 取用少数不完全、充满错误的抄本(Ⓝ和 B 等)之本文, 由此犯下了错误。可是, 旧约圣经的传统马所礼(Massora)原文(第二邦勃格版的 Ben Chayyim 本文)和新约圣经的拜占廷(古罗马城市)多数抄本的原文大概采用最接近保存纯正圣经原本之本文的圣经。

在解释圣经内容、根据圣经讲道的时候, 如果不能正确地解释圣经, 不准确地讲道, 神的道就会导致干枯、饥荒(摩 8:11)。就好像中世纪时期末的宗教改革之前一样, 如今神的道已经迎来饥荒的时候了。这是因为现在虽然讲道和讲解圣经比任何时代都多, 但从古时候传留下来的纯正基督教信仰知识和立场却逐渐地更加淡漠了。

序言

因此，这个时代所要求的圣经解释和讲解并不是复杂、华丽的修饰言语，而是简单、明了地解释圣经本文的正确意思，准确适当地运用圣经。实际上，我们只要一本圣经书就很充足了。圣经讲解书籍只不过是在帮助正确理解圣经本文内容的时候能够作为极其微小的参考书已而。信徒们要依靠圣灵的帮助和引导来阅读圣经，注释和讲解书只能作为一个小小的参考书来使用。

内容目录

序言.....	3
内容目录.....	5
罗马书.....	7
第一章：人之罪.....	9
第二章：神的审判.....	30
第三章：称义的方法.....	41
第四章：亚伯拉罕的例子.....	44
第五章：称义的结果.....	57
第六章：成圣的理由.....	57
第七章：脱离律法的自由.....	74
第八章：圣灵的引导.....	83
第九章：选择.....	96
第十章：信仰告白.....	103
第十一章：神的拯救计划.....	95
第十二章：基督徒的生活.....	115
第十三章：社会生活.....	125
第十四章：彼此建立德性.....	130
第十五章：保罗的传道事工.....	136
第十六章：问候.....	149

罗马书

罗马书大概是使徒保罗在他第三次传道旅行中根据神的感动在哥林多写下的书信(罗 15:19、23-26; 16:1; 徒 19:21)。在保罗所写的书信中,不,可以说在整个新约圣经中,罗马书是具有伦理性地证明拯救福音的最重要的书信。

本书的作者被认为是使徒保罗,这是根据几乎所有学者们所认证的。在本书信中引用了很多从一世纪末起到二世纪初罗马的克莱门特、伊格内修斯、殉教者-杰斯汀、波利卡浦等人物。

关于本书信的收信人-罗马教会,从罗马教会的起源来分析有如下几种见解。第一种见解是彼得建立了罗马教会,并受此教会的感动事工了二十五年(天主教会)。¹ 这是根据优西比乌斯,哥林多的狄奥尼修曾说过,彼得和保罗在罗马一起建立了教会。² 爱任纽也曾说,罗马教会是因彼得和保罗两位值得骄傲的使徒而建立的。另外,特土良也记录了彼得和保罗是在罗马殉教的。但是,当今一般都认证彼得先访问了罗马,以后在那里殉教的事实,却不认定是彼得建立了罗马教会,也不认证他在那里事工了二十五年的事实。如果在保罗访问罗马之前,彼得已经在那里建立了教会并事工的话,保罗必定也会向他问安。而且,根据不在别人的根基上建造教会的信条(罗 15:20),

¹ Eusebius, *Ecclesiastical History*, II. 25.

² Irenaeus, *Against Heresies*, III. 3. 2, 3.

罗马书

曾事工的他也不会计划访问那教会。第二个见解是在五旬节来到耶路撒冷忏悔、信耶稣的信徒们回到罗马后建立了教会。第三种见解是在很多地方因保罗的传道而信耶稣的信徒们陆续移居到罗马，随着在那里生活而建立了教会。这两种见解都是有可能的。

关于著作本书的场所和年代，从本书信来分析，保罗一直切切地想去访问罗马教会(1:10)，而且希望他们坚固，并传福音，希望在他们中间结出果子来(1:11、13)。本书记录了保罗带着在书写本书信当时所筹集的献金正往耶路撒冷去的内容(15:25-27)，另外，通过言及到‘接待人-该犹’来分析，包罗分明是居住在哥林多(林前 1:14)。因此，本书信是保罗在哥林多地区大概于公元五十六年左右记录下来的。

罗马书的特征性主题就是神的拯救。从第一章到第十一章都是从拯救的角度作了证明。第一、二章证明的是拯救的必要性，第三-第五章证明的是称义，第六-第八章证明的是成圣(圣化)，第九-第十一章是证明有关预定的内容。从第十二章到第十六章是对蒙拯救信徒的生活作了证明。

第一章：人之罪

1-7 节，问安、问候

[1] 基督的仆人保罗，奉召为使徒，特派传神的福音。

保罗在写信中介绍自己时称自己为‘基督的仆人’。在曾有奴隶制度的当时，仆人的身份就是完全地服从主人。保罗以前虽然不了解耶稣基督，而且还迫害信耶稣的人，但自从他信耶稣以后称耶稣基督为自己的主人，并表白自己就是基督的仆人。仆人就是完全顺从主人吩咐的人。

今天，我们不要成为人的仆人、世上的仆人、金钱的仆人、情欲的仆人，我们只能成为神的仆人，成为耶稣基督的仆人。不是那种虽然成为基督的仆人，却总是带着不满犹豫不决地跟随他的仆人，而是非常愿意地、完全地、即刻地、绝对地顺从他的仆人。

保罗还声明自己是奉召的使徒。使徒是只有耶稣基督的十二名门徒和保罗才适用的名称。路加福音 6:13 中如此记录说：“到了天亮，叫他的门徒来。就从他们中间挑选十二个人，称他们为使徒。”在十二名门徒中，加略人-犹大背叛了主耶稣，耶稣升天后，门徒们通过摇签选出马提亚，代替了加略人犹大（徒 1:26）。使徒行传中曾两次意外地对巴拿巴也使用了使徒的

第一章：人之罪

名称。³

耶稣基督的使徒是承担正确地解说、宣布耶稣基督福音事工的人。因此，保罗指出自己是为了传播神的福音而被选定的人。他们是充满圣灵的人；他们是获得灵感的人；他们是传达神特别启示的人；他们是奠定神教会根基的人(弗 2:20)。

因此，新约时代所有的教会为了能够正确地掌握神的福音就要通过使徒们、使徒们所记录的书籍，即新约圣经来了解。在混乱的时代更是只有圣经才是确证真理的唯一之路。在宗教改革时代，虽然有过很多伟大的学者、博士以及教会的指导者，但神的真道-真理却很混杂，很难明确究竟哪条路、哪种路线、哪个立场是正确的。但是，路德虽然是一位很平凡的神父，他却以对圣经的正确知识和确信点燃了宗教改革的火把。教会在如今这叛教和混沌的时代也只要依存圣经。

[2] 这福音是神从前借众先知，在圣经上所应许的。

神的福音内容就是有关神之子的内容，这在旧约圣经中已经得到了神的应许。旧约圣经中已经证明在很久以前就应许了神之子-基督。例如，在创世记 3:15 中已经预言的‘女人的后裔’、创世记第十二章中提及的‘亚伯兰的后裔’、创世记 49:10 中预言的‘细罗’（就是赐平安者）等都是有关基督的内容。基督教福音正是根据旧约圣经内容的。旧约圣经是对耶稣基督予以预言和预表的内容。旧约圣经证明了耶稣基督(约 5:39；

³ 根据原语圣经，在使徒行传 14:4、14 中记录。

第一章：人之罪

路 24:27、44)。

[3] 论到他儿子，我主耶稣基督。按肉体说，是从大卫后裔生的。

福音的内容-耶稣基督是真正的人，也是真正的神。他是同时拥有真人性和真神性的存在。本节中‘肉体’这单词的原语(萨尔克斯)是指基督的人性。耶稣基督作为真正的人以大卫的子孙而诞生，不仅是他的肉身作为大卫的子孙而诞生，他的灵肉，即他的人性也是从大卫子孙而生的。

这通过旧约中的预言得以成就。耶利米书 23:5 记录说：“耶和华说，日子将到，我要给大卫兴起一个公义的苗裔。他必掌王权，行事有智慧，在地上施行公平和公义”。以西结书 34:23 中记录说：“我必立一牧人照管他们，牧养他们，就是我的仆人大卫。他必牧养他们，作他们的牧人”。何西阿书 3:5 中记录说：“后来以色列人必归回(或作回心转意)，寻求他们的神耶和华，和他们的王大卫。在末后的日子，必以敬畏的心归向耶和华，领受他的恩惠”。耶稣基督是通过这些预言而得以成就的。因此，新约圣经从一开始就以“亚伯拉罕的后裔，大卫的子孙，耶稣基督的家谱。(后裔子孙原文都作儿子下同)”(太 1:1)作为引言。

[4] 按圣善的灵说，因从死里复活，以大能显明是神的儿子。

第 3 节和第 4 节是对耶稣基督之人性及其神性的对照。‘圣

第一章：人之罪

善的灵’这句话的原语⁴是指他的神性。耶稣作为人性是大卫的子孙，作为神性是神的儿子。

耶稣基督之神性的最大证据就是他的死而复活。他的死亡和复活是福音的基本事实。哥林多前书 15:1-4 中记录：“弟兄们，我如今把先前所传给你们的福音，告诉你们知道，这福音你们也领受了，又靠着站立得住. . . ，我当日所领受又传给你们的，第一，就是基督照圣经所说，为我们的罪死了。而且埋葬了。又照圣经所说，第三天复活了”。凡是信徒必须要确信耶稣基督的死亡和复活。

耶稣基督通过复活，以大能显明是神的儿子。‘显明’这词的原语(希腊)是‘确定、宣言’的意思。英语圣经翻译为‘被宣言是神的儿子’。他本来虽然是神的儿子，却因从死里复活，以大能确实地被认证、确定、宣言为神的儿子。

这位就是我们的主耶稣基督。保罗在说明福音内容时首先证明了神之子-耶稣基督的真人性和真神性。福音的内容就是有关神之子-耶稣基督的内容。耶稣基督是福音的中心人物，就是福音本身。他是神为了拯救世上的罪人而派到世间的救主，他就是为了将我们从充满悲伤和不幸的世界、充满绝望和虚无的世界、遮满了死亡那黑暗阴影的世界中拯救出来的救主。在耶稣基督里才有拯救，在他里面有喜乐、希望和永远的生命。这些对所有的人来说都是喜悦的好消息。我们要正确地了解、接受、相信并跟随旧约圣经中所预言的、由使徒们所证明宣布的

⁴ 夫纽玛 哈吉奥须内斯。

第一章：人之罪

耶稣基督，也就是拥有真正神性和人性的耶稣基督。

[5、6] 我们从他受了恩惠，并使徒的职分，在万国之中叫人为他的名信服真道。其中也有你们这蒙召属耶稣基督的人。

我们借着耶稣基督而获得了拯救的恩惠。恩惠不仅与拯救有关，也与使徒的职分有关。我们不仅在接受拯救上是没有资格的人，在接受职分上也是没有资格的人。使徒的职分就是为了耶稣基督的名而在所有的外邦人中叫人信服真道。‘信服’的原语⁵ 如果直译就是‘相信地顺从’意思。圣徒不仅要相信并顺服耶稣，而且信心的本身就是顺服，就是从心里的顺服(罗6:17)。从心里信服的人当然会在行为上也顺服的。使徒保罗带着福音到处旅行，使人们信服真道。

接收此信的罗马教徒们也属于带着福音，让人们相信、顺服耶稣基督的人，他们也是蒙耶稣基督的召选的人。‘蒙召’是指通过圣灵使罪人悔改并信主耶稣。蒙神之召的人就成为耶稣基督的人，这是一个惊人的特权。不是任何人都可以成为耶稣基督的人。只有蒙神召选的人、他的羊群、因基督十字架上的宝血得救赎的人才会成为蒙召属于他的人。

[7] 我写信给你们在罗马为神所爱，奉召作圣徒的众人。愿恩惠平安，从我们的父神，并主耶稣基督，归与你们。

使徒保罗祝愿在罗马为神所爱的人、奉召为圣徒的所有人都能够从我们的父神并主耶稣基督获得恩惠和平安。基督徒们

⁵ 艾斯 辉发考恩 皮斯台奥斯。

第一章：人之罪

通过相信耶稣基督为救主和主而受洗礼，正式地宣言自己是为神所爱的人，是奉召作圣徒的人。对这些人会有神和主耶稣所赐的恩惠和平安。

‘恩惠和平安’中包含了所有的福分。如果没有神的恩典和怜悯，我们的拯救也是不可能的，而且我们的成圣也是不可能的。然而，因主的恩典和怜悯使我们获得了拯救，因此，今天我们才会努力过圣洁的生活，才会侍奉主耶稣。平安是神赐给我们恩惠的结果，那是世上任何事物都不能剥夺的心里的平安，是在任何逆境中都能够战胜困难的平和，这就是圣徒生活中神秘的力量。

总而言之，我们要坚守圣经中所证明的有关耶稣基督的福音真理。在这混乱的时代需要我们回归圣经、研究古道。而且，我们要完全地顺服神、耶稣基督以及圣经之道。我们的义务只有信服。相信只有在这时神的恩惠和平安才会充满我们。

8-10 节， 希望去罗马

[8]第一，我靠着耶稣基督，为你们众人感谢我的神。因你们的信德传遍了天下。

使徒保罗为罗马的教徒们感谢神，那是因为他们信德传遍了全世界，这意味着他们信主耶稣的消息已经广为传开。‘靠着耶稣基督’这句话体现出保罗之所以成为圣徒是靠着耶稣基督。我们的信心完全是根据耶稣基督代赎事工。

今天，圣徒之所以也要感谢神，特别是教会职分者要感谢

第一章：人之罪

神的理由并不是肉身上的，而应该是属灵上的。我们不应该感谢世上的、物质上的亨通和昌盛，而首先应该为我们自身和周围弟兄姐妹的信德、信心的成长以及信德到处传播而感谢。

[9] 我在他儿子福音上，用心灵所事奉的神，可以见证我怎样不住地提到你们，

保罗为罗马教徒的感谢、祷告生活并不是讨好人的敷衍之言，是能够成为神证人的言语。这证明了使徒对主耶稣的真诚之心和忠实事工的态度。我们也要像保罗一样能够成为神的证人，凡事都要诚实地言行。

使徒保罗用了‘在他儿子的福音上’来表现对神的事奉。圣经中在体现圣父和圣子神秘关系时描述为圣父是神，圣子是他的儿子。圣子虽然具有真神性，即拥有神性的本质和属性，但与其称他为神，却主要称他为神的儿子。因此，圣经避免圣父和圣子的混淆，启示要区别为两种人格。福音的内容是有关就好像前面所提到的‘他儿子的福音’，即神之子-耶稣基督的内容。我们通过接受神之子的福音获得了拯救，并在他的福音里事奉神。

保罗还用了‘用心灵’来使奉神的描述。‘用心灵’这话的原语就是‘用我的灵’的意思。灵是人格的主体，我们的人格就在我们的灵里面，我们的肉体不过是灵的工具而已。基督教不单纯是肉身的宗教，而是灵的宗教。虽然我们肉体的行为要圣洁、虔敬，但如果那不是出自于更深灵性的体现就毫无意义了。我们的心要始终保持我们重生之灵的新心态。真正的宗

第一章：人之罪

教应该是灵的宗教或心灵的宗教。我们借着神之子-耶稣基督而得救，就应该用心灵来事奉神。因此，我们的信仰生活和事奉生活应该是出自我们灵深处的真心的生活。

[10] 在祷告之间，常常恳求，或者照神的旨意，终能得平坦的道路往你们那里去。

保罗为罗马教徒们常常祷告，希望在恳求中得到去罗马的平坦道路，但他希望在祷告中‘照神的旨意’得到这道路，这是正当的愿望。在这个世界上如果没有神的许可是绝对不能成就任何事的。神是在所有的人类中成就一切的主权者。因此，你们只当说，主若愿意，我们就可以活着，也可以作这事或作那事(雅 4:15)。

总而言之，我们从第 8 节到第 10 节中可以发现三种实质性的教训。第一，我们要以灵性的原因，即因我们和信徒们的信心和信仰的成长而感谢神。第二，我们的信仰生活和事奉生活应该是真诚的生活。第三，我们要以若神愿意就能够做任何事的真诚之心生活。

11-15 节， 保罗访问罗马的目的

[11] 因为我切切地想见你们，要把些属灵的恩赐分给你们，使你们可以坚固。

保罗之所以祷告希望得到去罗马的平坦之路，是因为他切切地想见到罗马教会的信徒。保罗想见罗马教徒的目的在第 11

第一章：人之罪

-13 节中作了三种明示。第一是要把一些属灵的恩赐分给他们，使他们可以坚固。这里的‘属灵的恩赐’并不是指预言、说方言之类的恩赐，而是指神的道，也就是神真理的教训。使徒们的事工就是传道。通过这道，圣徒的信仰和盼望才可以摆脱幼儿期，逐渐成长为少年期、青年期、老年期，不断地坚固。如今牧师的事工目标和任务就是正确地讲论神之道。

[12] 这样我在你们中间，因你与我彼此的信心，就可以同得安慰。

保罗想见罗马教徒的第二个目的就是为了要因彼此的信心同得安慰。这不仅反映出他的真心，也反映出他谦逊的态度。这是他以谦逊的言语说明使徒不是能带给圣徒们什么，而是想从他们得到安慰。原文中在‘你们和我’这话之后，接着就是‘在彼此中间’这句话，这话从意义上就是‘你们和我’的反复。

如此可见，所谓圣徒的交往就是因彼此的信心、在彼此中间的信心、神以相同的恩典所赐的信心而彼此获得安慰和力量，这是属灵的交往，是灵性交通的好处。我们的交往不应该是单纯的吃喝玩乐，而要成为通过确认彼此相通的信心来互相安慰和鼓励的交往。

[13] 弟兄们，我不愿意你们不知道，我屡次定意往你们那里去，要在你们中间得些果子，如同在其余的外邦人中一样。只是到如今仍有阻隔。

保罗一直希望去罗马，他一边强调阻挡他去路的事实一边

第一章：人之罪

表明了他要访问罗马的第三个目的，那就是因为他希望如同在其它外邦人中一样也想在他们中间得些果子。在原文中谦逊地描述为一点果子(提那 卡尔芬)。使徒保罗所指的果子分明包含着罗马圣徒的人格变化和善行。我们也需要这种人格的变化和善行。另外，从下一句话的暗示来看，这果子还包含着传道的果子、灵魂获救的果子。他并没有立宏伟目标于拯救多数人，而是目标在于‘一点’果子，即拯救几个人而已。一个灵魂比天下更贵重，我们要珍惜拯救一个灵魂。

[14、15] 无论是希利尼人，化外人，聪明人，愚拙人，我都欠他们的债。所以情愿尽我的力量，将福音也传给你们在罗马的人。

保罗称自己欠了所有人的债。这里的‘债’意味着福音的债、传道的债，因此，他接着说“所以情愿尽我的力量，将福音也传给你们在罗马的人”。圣徒如果想到从主耶稣基督获得的拯救，更何况如果想到作为传道者从主耶稣接受的使命，他们就是欠世上所有人福音之债、传道之债的人。

我们也要像保罗一样，有义务将神的拯救福音传给世上所有的人。我们要无差别地向学识广泛的人或没有知识的人、有钱人或贫穷人、自己国家的人或其它国家的人传播福音。虽然只有被选的人悔改、相信福音，但我们的传道对象却是没有任何限制的。我们要向所有的人传播要悔改罪恶、信主耶稣基督。

总而言之，我们要在正确真道的教训中得以坚固，而且，我们的交往要因彼此的信心而互相得到安慰。另外，我们还要

第一章：人之罪

努力变化自己的人格和生活，即结出善的果子，而且我们还要像保罗那样，怀着欠所有人的债而传播福音的心，努力结出传道的果子。

16、17 节，福音是拯救的能力

[16] 我不以福音为耻。这福音本是神的大能，要救一切相信的，先是犹太人，后是希利尼人。

保罗不以福音为羞耻而愿意传播福音。他之所以不以福音为耻的原因就是福音乃是神拯救一切相信主耶稣之人的大能。原文中大能这词在文章的最前面已经得到了强调。很多人通过这福音而得救了。这不仅是对从前说的，在今天这福音仍然是神的拯救。大家相信这个事实吗？让我们相信吧，即使在今天拯救罪人的还是这福音。因此，无论人们是接受还是拒绝、喜欢还是讨厌，我们都要广泛地宣传这福音。

[17] 因为神的义，正在这福音上显明出来。这义是本于信以致于信。如经上所记，义人必因信得生。

福音之所以成为神拯救的能力是因为通过信主耶稣获得的神之义在福音上显明出来。义是在人遵行神所吩咐的命令和法规时才能获得的(申 6:25)。罪是处于不能都遵行神的命令和法规状态下的。世上的根本问题是人类悖逆神的旨意，从而犯罪。因此，解决了罪的问题就解决了人的根本问题，即人的根本问题就是罪的问题。人如何能在神面前成为义是人最根本的问题。

第一章：人之罪

然而，人通过体验确实很分明的证明即使遵行神的命令和法规也不能成为义，但从此，神在这福音上显明出他的义，那是通过耶稣基督代替我们死在十字架上并承担了我們所有的罪责和刑罚而成就的义。从此，神愿意给所有信主耶稣基督的人以义，这就是福音，这就是圣经所说的拯救。

‘信以致于信’这句话的意思是‘从开始直到最后的信心’。拯救只有依靠信心才能获得，这是福音成为神拯救之大能的道理。无论是怎样的罪人只要来到耶稣面前，相信他，就会获得拯救，这就是神的福音。明白耶稣基督十字架的代赎并相信他才是赎罪的信仰，是获得拯救的信仰。

总而言之，我们要正确的了解通过相信耶稣基督福音的真理获得拯救的事实，并以这信心感谢神，在信里互相交通。今天我们也要相信这古福音是神拯救罪人的大能，不以这福音为耻，成为广泛传播这福音和信心的人。

18-23 节，不虔之罪

从 1:18 开始是对福音的内容进行详细地说明，到 3:20 为止是证明首先拯救的必要性。

[18] 原来神的忿怒，从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。

就像原文所说的，之所以需要神的义是因为神的忿怒从天上显明在一切不虔不义的人身上，就是那些行不义阻挡真理的人。天上是指神的世界，神对罪的忿怒从天上，即从神那里降

第一章：人之罪

下来，因此需要神的义和拯救。

拯救的必要性就是因为人类的罪和神的审判。使徒保罗首先对罪做了说明。本节中，保罗将罪人描述为‘行不义阻挡真理的人’。因为罪人生活在不义之中，因此不能显明自身的真实，而且还歪曲否定其他人的真实。如果对人是真实的，罪就会显出来，也就能找到解决罪问题的方法。遮掩罪恶的地方是没有希望的。

使徒保罗将人的罪概括为不虔和不义。不虔是向神犯罪的统称，不义是所有罪的统称。当然，不义包含着不虔。遵守神的律法就是义，悖逆神之法或不能遵守的就是罪。可是，在所有的罪中有对神不虔的罪，这罪是根本的罪，其它所有的罪都是从不虔中产生的。

[19] 神的事情，人所能知道的，原显明在人心里。因为神已经给他们显明。

保罗以两种理由说明了神的忿怒。第一，因为人所能知道神的事情都显明在他们的心里，即有关对神的知识在某种程度上都显明在所有人的心里。人所能知道神的显明在他们心里是因为神已经给他们显明了。神已经在某种程度上对所有的人显明了自己，这被称为一般启示。

[20] 自从造天地以来，神的永能和神性是明明可知的，虽是眼不能见，但藉着所造之物，就可以晓得，叫人无可推诿。

之所以认为一般启示是确实的，是原因自从造天地以来，

第一章：人之罪

神那眼不能见到的，即神的永能和神性籍着他所造的万物分明地显示出来，让人可以晓得。在默想雄壮、庞大的天地万物的起初和一直保存到现在的時候，人就可以知道创造主-神的大能和永恒，即他的神性。就好像是反映出创造自然万物那神形象的镜子一样。如此可见，在自然世界中启示的神之存在和神性的证据是确实的，因此，人不可以借口说不知道神的存在。

[21] 因为他们虽然知道神，却不当作神荣耀他，也不感谢他。他们的思念变为虚妄，无知的心就昏暗了。

从本节可以看出神忿怒的第二个理由，即，神的忿怒从天上，即从神降下来的原因是他们不荣耀神，也不感谢神，反而陷入崇拜偶像的罪恶中。

没有任何一个人完全不知道神。‘知道神’这话说明实际上所有的人都认识到神，世上没有无宗教的民族。否定神的无神论者也在前世中寻找神。我们的先祖们虽然对神没有正确的知识，但却没有否定神的存在，反而从非常宗教性方面以错误的方式真诚地侍奉着无所知的所谓的神。生活在这神秘的自然万物中的所有人在某种程度上意识到神的存在。

人们在一定程度上虽然知道神，却不当作神来荣耀他，也不感谢他。他们的思念变为虚妄，他们的心变得无知，非常昏暗。对天地万物的起源没有正确的知识是人生最根本的愚昧，是无知，这是人类深刻的精神昏暗。

[22] 自称为聪明，反成了愚拙，

第一章：人之罪

人如此的无知、愚蠢，但自己却认为很智慧，那么，究竟什么是智慧呢？生活在神所创造的世界上却不知道创造主-神的存在难道是智慧吗？没有对世界起初的知识，怎么可能有对世界进展的方向和目的的知识呢？这难道能说是拥有智慧的人生吗？聚集曾出现在人类历史上的天才思想家，从结论上与聚集傻瓜们有什么区别呢？其结果，两者对错误地回答宇宙和人生的问题是相同的，因此，圣经将这两者都称为愚蠢的。知道神是以智慧和知识为始的，不知道神说明连对真正宇宙和人生的最初步知识都不明白的。

[23] 将不能朽坏之神的荣耀变为偶像，仿佛必朽坏的人，和飞禽走兽昆虫的样式。

证明人类确实愚蠢的证据就是崇拜偶像。‘禽兽’是指鸟类和有四肢的动物，‘走兽’是指爬行动物。崇拜偶像混淆了创造主-神和被造物-世界。神是永远自存的，他的荣耀不会朽坏，也不会消失，他是永远荣耀的神，但这个世界上的一切都是将朽坏的，现在的世界不能有永远的荣耀。即便如此，愚蠢的人却将被造的人、鸟类、有四肢的动物和爬行的虫子当作神来供奉，陷入崇拜偶像之中。崇拜偶像包含在不虔之罪的内容中，是人生的无知和愚蠢的证明。因此，神对人生的不虔忿怒，他的忿怒是具有正当性的。

总而言之，我们要成为虔敬的人。虔敬就是知道神，惧怕神，向神献上合意的敬拜和荣耀。虔敬是在神面前生活。相反，否定神或者不向神献上合意的荣耀就是不虔。另外，比起神更

第一章：人之罪

加偏爱金钱、属世的东西、快乐或自身的就是不虔。如今的时代是非常不虔的时代。圣徒们要在这不虔的时代实践成真正的虔敬。提摩太前书 4:7-9 中指出：“只是要弃绝那世俗的言语，和老妇荒渺的话，在虔敬上操练自己。操练身体，益处还少。惟独虔敬，凡事都有益处。因有今生和来生的应许。这话是可信的，是十分可佩服的。”

24-27 节，情欲之罪

[24]所以神任凭他们，逞着心里的情欲行污秽的事，以致彼此玷辱自己的身体。

神是道德的根源，离开神是不道德的根。‘所以’这话说明了不虔是所有情欲之罪的原因。道德更新只有通过敬畏神，即通过真正的宗教复兴才能实现。人只有敬畏神才能脱离罪恶，因此，如果教会腐败，那么社会的未来会怎样呢？那样的社会只有等待神的审判了。

有谁会置那些不虔者于情欲之罪恶中而不管呢？‘神任凭他们，逞着心里的情欲行污秽的事。’神有拯救罪人的能力，神也有更新罪人的能力，但对神也有置罪人不管的权利。没有任何人可以抗议神为什么不拯救他们，因为他们原本是自己离开神的人，即使现在，他们心中在某种程度上知道神，而且通过自然万物分明地显示出来，但他们却不感谢神，反而陷在崇拜偶像之中。

心是人格的座所，神将人不虔敬的心抛弃在污秽中。情欲

第一章：人之罪

之罪是从不虔敬的罪中生出来的。情欲之罪是神对人类不虔敬之罪所降下的增加惩罚。罪上会加罪。不虔敬之罪会生出淫乱之罪。不虔敬的社会会变成淫乱的社会。

[25] 他们将神的真实变为虚谎，去敬拜事奉受造之物，不敬奉那造物的主。主乃是可称颂的，直到永远。阿们。

人类如果对神具有正确的认识就不会陷入崇拜偶像之中了。‘神的真实’是指对有关神的正确认识。‘虚谎’意味着谎言，是指对神的错误认识。人们用偶像代替了真神，用对偶像的认识代替了对神的真正认识。因此，人们用被造物代替了造物主，甚至于敬拜、事奉被造物超越了造物主。

这是真正的现实吗？有多少人跪拜在佛像前呢？佛像是能够拯救人、带给人帮助的神吗？有多少人在死人前下跪供奉呢？祖宗神真的会接受人的跪拜吗？祖宗神真的生存着并赐给后孙福分吗？绝不是的。但不知道人类究竟有多么的愚昧。

即使不是崇拜偶像的人也不知有多少人比神更爱金钱、比神更爱自己？金钱难道是全知全能的神吗？假如金钱是神，那么如果有五千万的钱就没有做不到的事情了。那么，人又可为神吗？从医院重患者室或葬礼仪式场可以了解到人是有多么软弱的存在。即便这样人仍然愚蠢地成为金钱的奴隶，从早到晚为了金钱而生活，而且，只依靠自己、很自信地生活，最终也不过虚无悲哀地死去。人类就是这样不能克服这些虚幻的东西。

但永远值得赞美称颂的却只有神，他是创造主，他活着，是自有永有的唯一真神，让我们真正了解神吧，而且为使他获

第一章：人之罪

得永远的赞颂而尽我们一切真心和力量，向神献上赞颂并归荣耀于神吧！

[26] 因此神任凭他们放纵可羞耻的情欲。他们的女人，把顺性的用处，变为逆性的用处。

情欲之罪的内容真是难以启齿的。首先谈谈女子的罪。女性们被指责将顺性的用处变为逆性的用处。女性顺性的用处是指女性作为女性应该履行自然而然的正常生理功能，即女性成年后结婚，过正常的结婚生活。可是，女性们却脱离或逆行这种正常的结婚生活。

例如，女性们将性当作一种上品出售的行为就是属于情欲之罪。把性当作商品出售就不是顺理，这是逆行神创造的意图和秩序。另外，女性之间的同性恋也是这种罪，这种罪从古代起就已经存在了。希腊语的‘特丽巴斯拉’就是指女人自己或与其他女人的淫乱行为而使用的词语。然而，神却深恶痛绝这种罪恶。

[27] 男人也是如此，弃了女人顺性的用处，欲火攻心，彼此贪恋，男和男行可羞耻的事，就在自己身上受这妄为当得的报应。

并不是只有女性的感情变质恶化，不是只有她们才用她们的美貌来诱惑男人们，男人们也脱离了正常的夫妻关系，他们不满足于神所赐予的夫妻关系，男人和男人之间也行了羞耻的事情。这是变态的感情，这是破坏了神所定秩序的恶行。可是人的感情就是如此的腐败了。

第一章：人之罪

这种同性恋的罪恶曾是古时候所多玛和蛾摩拉城人所犯的罪恶(创 19 章)。另外，古代迦南种族所行的淫乱罪恶中就有着同性恋的罪恶(利 18 章)。而且，古代希腊和罗马人中也普遍地有这种罪恶。有名的西塞罗(Cicero)曾说：“[同性恋的]行为在希腊人中是普遍的，他们当中的诗人、伟人、甚至于有知识学问的学者和哲学家也都行了这种罪恶，不仅如此，而且还感到很自豪。．．．那不只是某一个特定城市的习俗，而是整个希腊的习俗”。

神对这种恶行降下了‘当得的报应’。所多玛和蛾摩拉城因硫磺与火变成了废墟，迦南种族因以色列百姓遭到了灭亡，古代希腊和罗马也都灭亡了。今天名为艾滋病(AIDS，后天性免疫缺陷综合症)的传染病就体现出神对同性恋之罪所降的灾难。根据一个报道表明，美国的 12,067 名艾滋病患者中有 92% 是男性，其中的 78% 是同性恋者。⁶ 根据联合国艾滋病计划署(UNAIDS)统计，到 2002 年现在全世界感染艾滋病病毒(HIV)的人达到 4 千多万名，预计今后的二十年间将有约七千万名因艾滋病而死亡。⁷ 这实际上是现代的灾难。

总而言之，我们在神面前要圣洁，要悔改所有淫乱的罪恶，接受耶稣基督的宝血的洗礼。我们要努力在这淫乱的世界中保守我们肉体 and 心灵的圣洁。神的震怒会降临到淫乱的世界。我们不能成为与这个世界一起灭亡的人，我们和我们的子女们要

⁶ *Times*, August 12, 1985.

⁷ 朝鲜日报，2002 年 7 月 9 日，13 页。

在神面前虔敬、圣洁。

28-32 节，各种罪恶

[28] 他们既然故意不认识神，神就任凭他们存邪僻的心行那些不合理的事。

罪人们虽然拥有世界上的很多知识，却不愿意了解对神的知识。这里‘心’的原语⁸是指‘知识’的意思。罪人们虽然明白对神的知识就是所有知识的根本，但他们确拒绝那知识。因此，神就任凭他们存邪僻的心。这里‘邪僻的心’的原语⁹是‘失败的思想，无价值的思想’的意思。罪人的思想没有达到神的标准，是无价值的。神置罪人不管，任凭他们行那些不合理的事情。拒绝对神知识的人结果会陷进各种罪恶中，不虔敬是所有罪恶的根源。

[29] 装满了各样不义，邪恶，贪婪，恶毒(或作阴毒)。满心是嫉妒，凶杀，争竞，诡诈，毒恨。

人本身充满各样的不义。‘各样’这话与后面出现的‘满心是’在这里包含着代表性列举的各种罪恶。‘不义’是所有罪恶的代表性名称。义是遵行神命令和旨意的思想和行为，不义是违背神命令和旨意的思想和行为。神定下所有的不义之罪，希望我们过义的生活。

⁸ 恩 埃匹各闹塞易

⁹ 阿道奇毛斯努斯

第一章：人之罪

人充满了各样的淫乱。在传统副本中‘不义’的其次是以‘淫乱’这词出现的。虽然在前面小节中也指出淫乱是人与人关系的罪中最严重、最深刻的罪。神憎恨所有的淫乱和不虔敬，希望我们过圣洁、正直的生活。

人还充满了‘邪恶’，充满了贪婪。贪婪是想得到更多这个世界上东西的心理。圣经称贪婪就是崇拜偶像(西 3:5)。贪婪是因为比神更思慕世上东西的心而生出的。圣徒如果真正地相信永远的天国并盼望、思慕它就能够抛弃对这个过往世界的贪婪。我们的祸福和我们的基业是神，是将会来临的天国。

人还充满了‘恶毒’。罪恶的心才会生出罪恶的行为，人要保守自己的心和思想。抛弃恶毒的心，拥有善良的心。

人还充满了‘嫉妒、凶杀、争竞’。在人类历史的初期，该隐杀死了自己的弟弟-亚伯，雅各的儿子们出卖自己的弟弟作了奴隶，犹太的指导人将耶稣钉死在十字架上，这些都是从嫉妒心引出的。嫉妒与骄傲一起发芽，与憎恨一起生长，促使人与他人争斗，甚至杀死他人。

我们要抛弃骄傲和嫉妒。要觉得别人比自己强，他人比我做的好要真心地祝贺，一起分享快乐。另外，如果不是必需的真理争斗，我们要抛弃所有的争吵和纷争，天国是在充满义和真理之中的和平世界。

人还充满了‘诡诈和毒恨’。人欺骗别人都是为了自己的利益，从这种心理上生出各种罪恶的行为。可是，圣徒不应该只想自己的利益，而首先要想到神的旨意，并顺从他，只有在

第一章：人之罪

这种状态下他才会为别人施行善心和好的行为。

人还总是‘背后说人’，这是指喜欢隐秘地说别人坏话的态度。对他人有什么要说的直截了当地说才是充满爱心，在背后议论人是恶的性为。我们要改掉背后说人的恶习，我们要在神面前忠实于我们各自的事情，不要成为喜欢背后说别人坏话的人。

[30] 又是谗毁的，背后说人的，怨恨神的（或作被神所憎恶的），侮慢人的，狂傲的，自夸的，捏造恶事的，违背父母的，

‘馋毁的’这话是指公开地诽谤他人的行为。人们总喜欢中伤、诽谤他人，这也是从骄傲和嫉妒之心等生出来的。爱心会掩护邻舍的缺点，而憎恨就会对邻舍作出隐秘或公开的中伤诽谤，由此人间关系产生了裂痕，大大小小的共同体也被破坏了。爱是建立的德，憎恨和诽谤是破坏的恶。

‘神所憎恶的’这话的原语(戴奥斯图盖斯)是指‘怨恨神的人’的意思。人为什么会怨恨神呢？那是因为属光明的人喜欢光明，属黑暗的人不喜欢光明。追求真理和义的人喜欢神、热爱神，而恶人却怨恨神。

另外，人还是‘侮慢人的、狂傲的、自夸的’。‘侮慢人的’这话在英语圣经中被翻译为‘蔑视的人、傲慢不逊的人’。侮慢、狂傲、自夸这三个单词的意义彼此都很接近。狂傲是罪恶的根源-魔鬼的罪恶，成为所有罪人的特性。被造物认为自己是主人或王就是骄傲，神才是整个世界的主人和王，因此，骄傲是愚昧、无知的表现，是非常根本的罪恶。神希望我们能够

第一章：人之罪

真正明白自己的有限、虚无和罪恶，谦逊是耶稣基督的形象，是圣徒成圣的目标。

人还是捏造恶事的。这不是失误的恶事，而是故意的恶事，捏造的恶事，这比失误的恶更加恶劣。人还是违背父母的。很多不依照‘主的教养和训诫’养育的儿童和青少年都违背父母，这是已经腐败的人性。不经过严格惩戒和训练的孩子根本是不能控制的，他们就像是放荡不羁的马，因此，圣经教导我们要从小时候起用惩戒和杖打来教育孩子(箴 23:13, 14)。严酷的杖打不是恨孩子，而是爱孩子，只有通过这种惩戒才会稍微控制腐败的人性(箴 13:24; 22:15)。

[31] 无知的，背约的，无亲情的，不怜悯人的。

人还是无知的。他们没有真正的知识，也没有真正的醒悟，他们虽然在追求幸福，却自招来不幸，他们虽然追求、获得了很多知识，但应该了解的真正知识，即人生是从哪里来的，最终到哪里去，现在为什么停留在这里，为什么而活着，他们对这些都不了解，这难道不是无知、愚昧人生的状态吗？这种人生究竟比牛、马能强多少呢？

‘背约的’是指违背誓约的人和不信实的人。虽然人在不得已的环境下有可能违背誓约，但很多情况是因为自身的不诚实。人轻易地立下誓约，就会轻易地违背誓约，特别是人的不诚实从对时间的约定和对金钱的保证中体现出来。而信实的人格、值得信任的人格不仅对立誓约非常谨慎，而且既然立了誓约就一定会守约。

第一章：人之罪

‘无亲情的’是指没有人情味的人。人在某种环境中好像还有人情，但环境有所恶化时就会显露出无情。人为了自己的利益而抛弃父母、虐待妻子。强者会夺取弱者的东西，强大国家侵略弱小国家。

在传统本文中形容那种心境为‘没有解开怨恨的人’。在发生人心受伤害或怨恨的事情时，人就会长久地埋藏在心底深处，寻机报复。人与人之间的关系正是因为这种心境而被摧毁了。即使对我们行恶的人，如果他道歉，我们就应该任何时候即刻原谅他，与他和解。

最后，人还是不怜悯人的。慈悲和怜悯是神的品性。然而，堕落的人已经变得自私利己，为满足自己的贪欲甚至伤害他人。如果有怜悯他人的心就不会行恶。人已经堕落成无慈悲的人了。

[32] 他们虽知道神判定，行这样事的人是当死的，然而他们不但自己去行，还喜欢别人去行。

人明明知道神必判定犯这种罪恶的人是当死的规定。这是证明他们良心的证据，并根据这个体现在它所定的社会法律上。神对罪的刑罚就是死亡。罪人从属灵上、肉体上都是永远必死的，即使如此，人们还是不仅自己犯这些罪恶，而且还认为行这些罪恶的人是对的，这在神面前是更加可恶的、不知羞耻的、顽梗不化的。

总而言之，人的罪恶是如此地明白，充满了各样的不义、淫乱、邪恶、贪婪、恶毒、嫉妒、凶杀、争竞、诡诈、毒恨、谗毁的、背后说人的、怨恨神的、侮慢人的、狂傲的、自夸的、

第二章：神的审判

捏造恶事的、违背父母的、无知的、背约的、无亲情的、不怜悯人的，还要加上认为行这些罪恶之人为正确的不知羞耻和顽固不化。神的震怒会因这些一切罪恶降临到这个世界。我们要从这些罪恶中获得拯救，我们要从这些罪恶中受洗干净。如何可以这样呢？用水洗或用火烧就可以吗？不，只有神的儿子——我们的主耶稣基督十字架的宝血才能洗净我们的罪恶。各位的罪恶是否受洗干净了呢？

第二章：神的审判

1-16 节，照各人的所行公义地审判

[1] 你这论断人的，无论你是谁，也无可推诿，你在什么事上论断人，就在什么事上定自己的罪。因你这论断人的，自己所行却和别人一样。

人自己行恶却还喜欢论断别人的恶行。但是即使他有某种程度上正义的判断能力也不能认定他是正直的人。尖锐地指责、判断他人的错误并不能说明他是正义的人，反而正是从这判断行为中判定了自己的罪，因此，他自己正在犯同样的罪恶。他判定别人罪行的良心证明了自己也是理所当然地被定罪的人。

[2、3] 我们知道这样行的人，神必照真理审判他。你这人哪，你论断行这样事的人，自己所行的却和别人一样，你以为能逃脱

第二章：神的审判

神的审判吗？

无论是判断他人的人还是被判断的人，凡是行不义的人都要照神的真理接受审判。神会照人的行为审判他，因此，无论是世界上的恶人及判断他的人，或者审问他、给他处罚的裁判官都不能避免神公义、真实的审判，人的恶行不能逃脱神的审判。

[4、5] 还是你藐视他丰富的恩慈，宽容，忍耐，不晓得他的恩慈是领你悔改呢？你竟任着你刚硬不悔改的心，为自己积蓄忿怒，以致神震怒，显他公义审判的日子来到。

世上有的人不晓得神的恩慈是为了罪人的悔改，蔑视神那丰富的恩慈、宽容和忍耐，这种人的刚硬和不悔改之心不仅为自己积蓄忿怒，以致神震怒的日子，即最后审判的日子来到。如此随便判断他人的罪却不悔改自己的罪，而且蔑视神审判的人只能接受神更严重的审判，因为他比其他罪人更加罪恶。

将来我们要迎来神审判的日子，那日将是神‘震怒的日子，即显示神公义审判的’日子。神的审判不是抽象的故事，而是一个未来具体的事件。这里存在着福音第二个大前提，如此，人是罪人，神审判的日子正在来临的这两大前提将证明神公义的消息-耶稣基督福音的必要性。

[6] 他必照各人的行为报应各人。

神的审判是公义的，他必照各人的行为报应各人。所谓照所行的来审判是神从人类历史起初开始公义审判的原理。人随

第二章：神的审判

自己的所愿行善，随自己的所愿行恶，人以自己意识的决断来行善或恶，因此，人对必照自己的所行得到神的报应，这一事实不能有任何一点不平不满的正当理由。

[7] 凡恒心行善寻求荣耀尊贵，和不能朽坏之福的，就以永生报应他们。

人若行善就需要有恒心。任何人都会做一、两次的善行，但如果要持续不断地行善就需要忍耐，因此保罗在加拉太书中如此说：“我们行善，不可丧志。若不灰心，到了时候，就要收成”（加 6:9）。“荣耀尊贵和不能朽坏”是指具有真正价值、荣耀的永生之国，即新天新地的天国。

任何人如果要以恒心行善寻求荣耀尊贵和不能朽坏之福，他就会获得永生。人只有在完全履行神律法所启示的善行律例时才会永远存活，这是律法中所启示的公义原理。申命记 4:1 中教训说：“以色列人哪，现在我所教训你们的律例典章，你们要听从遵行，好叫你们存活”。

[8] 惟有结党不顺从真理，反顺从不义的，就以忿怒恼恨报应他们。

在恶人中都是以自己为中心，充满了对这个世界的贪婪和野心，他们不懂得人生的尊贵性意义，只想得到更多世上虚幻的东西，因此，他们不服从真理，结党成派与真理相斗，追寻不义，行各样的罪恶。‘结党’这话的原语¹⁰是‘以党派之心

¹⁰ 埃克斯 艾丽戴阿斯

第二章：神的审判

争斗’的意思。神对这些人最终会以忿怒和恼恨报应他们。

[9、10] 将患难、困苦加给一切作恶的人，先是犹太人，后是希利尼人。却将荣耀、尊贵、平安加给一切行善的人，先是犹太人，后是希利尼人。

‘困苦’这词的原语(斯泰诺考利阿)是‘困境、严重苦难’的意思。一切行恶之人的灵魂必定有患难和深重的苦难。不仅是肉体如此，更是从根本上加在他的灵魂上，恶人即使在死后其灵魂也会在地狱中受痛苦的煎熬。对恶的这种报应对犹太人 or 外邦人都是相同的。但对一切行善的人却家给他们荣耀、尊贵和平安，这种幸福都适于义人的心身，还适于犹太人和外邦人。

[11] 因为神不偏待人。

神的审判是普遍的，是具有世界性的。就像前面所提到的适于所有犹太人 or 外邦人，这是因为神不以外貌取人，不偏待人。神不会因为犹太人的历史、传统和特权而偏待他们。今天也如此，神不以人的外表条件取人，例如，神不以家门、财产、社会身份、职业、学历等偏待他们、判断他们，神是公义和公平的神。

[12] 凡没有律法犯了罪的，也必不按律法灭亡。凡在律法以下犯了罪的，也必按律法受审判，

神不以外貌取人、偏待他们的证据就是凡没有律法犯罪的人不必按律法灭亡，凡在律法以下犯罪的人也必按律法接受审

第二章：神的审判

判的事实。无论是有律法的犹太人还是没有律法的外邦人都要按着他所行的接受神公义、公平的审判。

[13]（原来在神面前，不是听律法的为义，乃是行律法的称义。

有律法的犹太人在神公义的审判面前并不比外邦人具有更好的条件，在神面前不存在是否有律法或听律法的问题，问题在于是否行律法。因为根据律法，只有行律法的人在神面前才会称义。

[14、15] 没有律法的外邦人，若顺着本性行律法上的事，他们虽然没有律法，自己就是自己的律法。这是显出律法的功用刻在他们心里，他们是非之心同作见证，并且他们的思念互比较量，或以为是，或以为非。)

外邦人不会因为他们没有律法而会逃脱神公义的审判。因为没有律法的外邦人如果顺着本性行律法上的事，凭良心见证是非，在所有人里面的良心，即道德上的分辨力就好像是神刻在人心里的律法一样。

[16] 就在神借耶稣基督审判人隐秘事的日子，照着我的福音所言。

‘照着我的福音所言’这话就是保罗所证明的福音内容中存在神最后审判的真理(来6:1、2)。审判的真理虽然是可怕的真理，但却是作为福音基本的内容要证明的真理。‘借耶稣基督’这话证明了耶稣将成为审判的主。

第二章：神的审判

神在那天要审判‘人隐秘的事’。神的审判将是公义、彻底的审判。神的审判是‘公义的审判’，是‘照各人的行为报应各人’的审判，这一事实已经在第5、6节中得到了证明。神不仅要对我们显露出来的行为审判，还要对我们隐秘的行为进行审判。神的审判将是真正公义、彻底的审判。

17-29 节, 犹太人的犯错

[17-20] 你称为犹太人，又倚靠律法，且指着神夸口。既从律法中受了教训，就晓得神的旨意，也能分别是非(或作也喜爱那美好的事)，又深信自己是给瞎子领路的，是黑暗中人的光，是蠢笨人的师傅，是小孩子的先生，在律法上有知识和真理的模范。

使徒保罗作为犹太人种族中代表性指导人物用假设指责了犹太人的错误。他倚靠律法，并指着神夸口。他从律法受到了教训，晓得神的旨意，并喜爱那极为美好的事。他深信自己是在律法上有知识和具有真理模范的人，因此认为自己是给瞎子领路的，是黑暗中人的光，是蠢笨人的师傅，是小孩子的先生。

[21-24] 你既是教导别人，还不教导自己吗？你讲说人不可偷窃，自己还偷窃吗？你说人不可奸淫，自己还奸淫吗？你厌恶偶像，自己还偷窃庙中之物吗？你指着律法夸口，自己倒犯律法，玷辱神吗？神的名在外邦人中，因你们受了亵渎，正如经上所记的。

保罗指责了作为教导别人立场的犹太人却偷窃、奸淫、犯

第二章：神的审判

律法，玷污了神。神的名在不了解神和律法的外邦人中因那行恶的犹太人而蒙受了亵渎。

这些教训同样适用于如今形式上的教徒身上。我们拥有教徒的名称，更何况是有牧师、长老、教士、劝士、执事等职分的人如果做了什么恶事，那么生活在我们周围的世上人就会亵渎我们所事奉的神和耶稣基督。因此，如果没有配得上圣徒的人格和生活，就不要以教徒这名称或教会的职分夸口，要懂得比职分更重要的是变化的人格和生活，为善的人格和生活而尽力祷告。

[25-27] 你若是行律法的割礼固然于你有益。若是犯律法的，你的割礼就算不得割礼。所以那未受割礼的，若遵守律法的条例，他虽然未受割礼，岂不算是有割礼吗？而且那本来未受割礼的，若能全守律法，岂不是要审判你这有仪文和割礼竟犯律法的人吗？

犹太人受割礼在行律法的时候是有益的，有价值的，但如果犯了律法时就没有任何价值了，那与没受割礼的没有什么区别。因此，如果从反面来思考，未受割礼的人如果遵守律法的义，他虽然未受割礼，岂不算是受割礼了吗？而且，本来未受割礼的外邦人如果能全守律法，岂不是要审判那些虽然有律法和割礼法反而却犯律法的犹太人吗？如此来看割礼和未割礼有什么差异呢？

[28、29] 因为外面作犹太人的，不是真犹太人，外面肉身的割礼，也不是真割礼。惟有里面作的，才是真犹太人。真割礼也

第二章：神的审判

是心里的，在乎灵，不在乎仪文。这人的称赞不是从人来的，乃是从神来的。

外表作犹太人的不是真正的犹太人，外表上肉身的割礼也不是真正的割礼，惟有里面作犹太人的才是真犹太人，心灵的割礼才是真正的割礼。‘心里的’是‘在灵里’或‘通过圣灵’的意思。旧约圣经也对心灵的割礼作了教训。申命记 10:16 中如此记录：“所以你们要将心里的污秽除掉，不可再硬着颈项”；

耶利米书 4:4 中如此记录：“犹太人和耶路撒冷的居民哪，你们当自行割礼，归耶和华，将心里的污秽除掉。恐怕我的忿怒因你们的恶行发作，如火着起，甚至无人能以熄灭”。所谓心灵的割礼就是除掉心里所有的污秽和顽固强硬，这是指通过神的恩典获得新心灵的重生。

这里提示了一个基督教真正的基本原理，即，真正的基督教是心灵的宗教，是内面性的宗教。基督教是变化心灵的宗教。神的拯救是带来心灵的变化，就是从一切罪恶的心里状态得以更新，变得洁净。真正的虔敬是以变化的新心相信神，顺从神。

总而言之，在第二章中我们接受了几个教训。第一，我们在神的仁慈和长久忍耐面前不要成为固执、不悔改、硬着颈项的人，我们要明白那只会更增加神的忿怒。第二，我们要明确神将会以公义实施审判，那是按各人所行的来报应。他将连人隐秘的行为都施以彻底的审判。第三，因此，我们不能满足于形式上的信仰生活，我们要接受心灵的割礼。我们要真正了解神公义的审判，成为用心灵来信靠神、事奉神的人。

第三章：称义的方法

从整体上来看罗马书第一、二章是对神拯救的必要性进行了证明，第一章对人的罪作了论述，第二章对神的审判进行了论述。从第三章到第五章是对福音的中心内容-‘成为义’，即称义进行了论述，其中第三章对称义的方法作了说明。而在 3:1-18 中使徒保罗首先再次地强调了无论是犹太人 or 外邦人，世间所有的人都是罪人。

1-8 节，犹太人的特权和神的信实

[1、2] 这样说来，犹太人有什么长处？割礼有什么益处呢？凡事大有好处。第一是神的圣言交托他们。

在前一章的末尾强调了一个事实，即如果对神没有真正内面性虔敬和遵行律法，无论是肉身的犹太人 or 肉体的割礼都是无益的。但这并不是说没有犹太人的特权或长处。实际上犹太人的特权或长处很多，其中首要的是他们接受了神的道。

神的道通过犹太人传给了全世界所有的种族。诗篇 147:19、20 节中记录说：“他将他的道指示雅各，将他的律例典章指示以色列。别国他都没有这样待过。至于他的典章，他们向从来没有知道。你们要赞美耶和华”。摩西和先知们都是犹太人，耶稣本人和他的使徒们也都是犹太人。圣经的作者中除了路加以外都是犹太人。神向犹太人启示了他的真理，并记录、保存、

第三章：称义的方法

传到如今。从这些意义来看所有外邦人对犹太人都有所亏欠。

[3、4] 即便有不信的，这有何妨呢？难道他们的不信，就废掉神的信吗？断乎不能。不如说，神是真实的，人都是虚谎的。如经上所记，你责备人的时候，显为公义。被人议论的时候，可以得胜。

难道因为有不信的犹太人会对神赐予犹太人的特权和交给他们的神之道产生怀疑吗？断乎不能的。即使人都是虚谎的，但神却是真实的。旧约圣经也对神的信实作了明确的证实。

[5、6] 我且照着人的常话说，我们的不义，若显出神的义来，我们可以怎么说呢？神降怒，是他不义吗？断乎不是。若是这样，神怎能审判世界呢？

人的不义若显出神的义也不能视那不义为正当的。对不义震怒的神绝不会是不义的。审判世界的神如果不公义、不义的话，怎么能够成为审判者呢？不公义的审判者不能成为真正的审判者，因此，即便犹太人是蒙受神无比恩典的人，而且他们的不道德即便能显出神的义来，但他们必定要受到他们应当的定罪。

[7、8] 若神的真实，因我的虚谎，越发显出他的荣耀，为什么我还受审判，好像罪人呢？为什么不说，我们可以作恶以成善呢？这是毁谤我们的人，说我们有这话。这等人定罪，是该当的。

本节是对第 5、6 节的补充说明。即使因人的谎言更丰盛地显出神的真实，但那谎言不是起什么好的作用，不能看作是善

第三章：称义的方法

的。属神的人不能为了成善而行恶，任何事情不仅其目的要是善的、正确的，方法也要是善的、正确的。

这句话证明了今天某些福音主义的错误，那就是今天为了教会的和平和一致而包容自由主义的教团，或为大型集会而包容那种自由主义教会，甚至于包容天主教会指导人，与他们合作。我们在事奉神、为神事工的时候，不仅要有善的、正确的目标，而且还要使用善的、正确的方法。无论目标是如何的善意，但如果使用非圣经的方法就不能视为正当的。

9-18 节，所有的人都是罪人

[9] 这却怎么样呢？我们比他们强吗？决不是的。因我们已经证明，犹太人和希利尼人都在罪恶之下。

在此如此言论的我们本身难道就比别人更强吗？决不是的。使徒保罗已经宣言了无论是犹太人或外邦人都在罪恶以下，虽然犹太人拥有接受神之道的特权，但在罪人这一点上与外邦人没有区别，犹太人或外邦人都是没有差别的罪人。

[10-12] 就如经上所记，没有义人，连一个也没有。没有明白的，没有寻求神的。都是偏离正路，一同变为无用。没有行善的，连一个也没有。

这个世上没有义人，连一个都没有。当然作为神、人的耶稣基督是例外的，他是唯一的义人。除他以外的人中，没有一个是神面前顺从神旨意和诫命生活的人，即没有一个义人，

第三章：称义的方法

而且也没有一个真正明白的人。神是谁？人类是从哪里来的？为什么生活在这个世界上？将来会到哪里去？没有任何一个人明白这些。

没有寻求神的人，所有的人不知道人生的正路，到处彷徨，他们的生活成为虚空、毫无价值。人们所积累的善良业绩实际上也是毫无意义、无价值的。没有一个行具有永远价值的善事的人。

[13-15] 他们的喉咙是敞开的坟墓。他们用舌头弄诡诈。嘴唇里有虺蛇的毒气。满口是咒骂苦毒。杀人流血他们的脚飞跑。

敞开的坟墓有多么的令人作呕、会散发出多么严重的臭气呢？从人心里面出来的就好像这样，满是肮脏、散发臭味。他们的舌头是诡诈的舌头，人们习惯于说谎言。那嘴唇里有杀死人的毒气，他们的话都是充满诅咒苦毒。而且他们的脚为杀人流血而飞跑。人类真的是完全地被腐败了。耶利米书 17:9 中记录说：“人心比万物都诡诈，坏到极处，谁能识透呢”。

[16-18] 所经过的路，便行残害暴虐的事。平安的路，他们未曾知道。他们眼中不怕神。

‘残害’在这里翻译成‘不幸’(misery)更合适。在罪人的路上是行残害暴虐的事，而且对罪人来说没有平安的路。他们未曾知道平安的路。以赛亚 57:21 中记录说：“我的神说，恶人必不得平安”。另外，他们的眼中不怕神。罪人们那罪恶生活的根本原因就是不惧怕神，是对神的不虔敬。不惧怕神的人

第三章：称义的方法

没有义，也没有善，他们只有残害和不幸。这是没有神世界的现实，是我们获得拯救之前的状态。

19-31 节，称义的方法

[19、20] 我们晓得律法上的话，都是对律法以下之人说的，好塞住各人的口，叫普世的人都伏在神审判之下。所以凡有血气的没有一个，因行律法，能在神面前称义。因为律法本是叫人知罪。

总结论而言，人通过律法是不能称义的。律法的作用是让人知道自己的罪恶，叫普世的人都伏在神面前被定罪，受审判。所有的人在神公义的律法面前都已经被判定为罪人，在神面前无话可说。没有一个人会因行律法在神面前称义。

[21] 但如今神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证。

基督教福音是有关‘律法以外已经显明出来的神之义’的消息。福音的中心内容是有关人在神面前称义的内容。到目前为止，使徒对福音的必要性，即对所有的人都是罪人和没有人通过律法在神面前称义进行了解释，这是福音的大前提。那么，人如何可以称义呢？

‘如今’这话指的是与通过律法形成特征的旧约时代进行对照的新约时代。‘律法以外’的原语(考利斯闹姆)是‘区别于律法的、与律法无关’的意思。通过律法的义是行为的义，即，

第三章：称义的方法

是只有通过行所有律法才能获得的义。但是人通过行律法不能称义，因此，如今神赐给人除了律法以外的义，它显明在福音里面，这就是通过耶稣基督代赎的义。

然而，神给我们除了律法以外的义并不是与律法、先知无关的义，即不是与旧约圣经完全无关的，而是已经在旧约圣经中得到了证明。旧约圣经虽然强调‘行’的道德法，但通过祭祀、逾越节羊羔、圣幕制度等证明了神的恩典，这恩典将通过中保人-耶稣基督的诞生和十字架的死亡得以证明。

旧约圣经还直接预言了将通过弥赛亚的赎罪事工而称义。以赛亚 53:11 中记录说：“有许多人，因认识我的义仆得称为义。并且他要担当他们的罪孽”。但以理书 9:24 中记录说：“为你本国之民和你圣城，已经定了七十个七。要止住罪过，除净罪恶，赎尽罪孽，引进（或作彰显）永义，封住异象和预言，并膏至圣者”。

[22] 就是神的义，因信耶稣基督，加给一切相信的人，并没有分别。

这神的义是因信耶稣基督而获得的义，不是通过行律法获得的义，是因信耶稣获得的义。‘加给一切相信的人’这话在传统副本中被记录为‘加给一切相信的人中以及一切人之上’。新约的义是信耶稣基督的任何人都可获得的义，是神赐给一切信的人无差别的义，因此，对圣徒来说信心确实是非常重要的、必需的。

[23、24] 因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀。如今却蒙神

第三章：称义的方法

的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。

根据原文，本节的意思是一切相信的人之所以白白地称义是因为所有的人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，但却因基督耶稣里的救赎，只靠相信耶稣基督的神恩典就白白地称义。本节是圣经中最明快的基督教福音概要。

因信心获得的这义与因行为获得的义形成了鲜明的对照，这是神完全的恩典，是无价的、白白地获得的义，这种义之所以成为可能是因为耶稣基督为了罪人成就了救赎。所谓‘救赎’就是用价买来的意思，那就是借着耶稣基督死在十字架上付出了我们一切的罪价，即罪责和刑罚的价。因此，相信救主耶稣基督的任何人都因其十字架宝血的功劳得以洗净罪并称义。

[25、26] 神设立耶稣作挽回祭，是凭着耶稣的血，借着人的信，要显明神的义。因为他用忍耐的心，宽容人先时所犯的罪。好在今时显明他的义，使人知道他自己为义，也称信耶稣的人为义。

这句话是对前一节更进一步的说明。‘凭着耶稣的血，借着人的信’这句话也可以翻译成‘借着相信耶稣的宝血’。相信耶稣就是相信他赎罪的事工，相信他的宝血。‘挽回祭’的原语(黑尔斯泰利恩)是宥和(缓和)祭物的意思，即是平息神之震怒的祭物，那就是因我们的罪而引起的神之震怒通过他儿子耶稣基督的死亡而减弱、平息、消除的意思。这是赎罪的圣经意义。

‘宽容人先时所犯的罪’这话的意思是宽恕人在信耶稣之前

第三章：称义的方法

所犯的罪。当然，人在信耶稣以后所犯的罪也因基督相同的宝血功劳而得以洗净。如果神无条件地称罪人为义，那么其判断的本身就是不义的。但神根据承担罪人之罪刑罚的基督赎罪事工而称信耶稣的人为义，因此，这是义的判断，是义的行为。

如此因基督的十字架宝血而称义的原理不仅证明了神的公义，而且还证明了信耶稣的人称义的正当性。神通过将信徒一切的罪转嫁给基督，从而正当地宣布他们为义人。

然而，圣徒获得的这称义不是从本行上变化成义人的意思，只是视为法定上的义人，这是法定的意义，是与神在天堂法庭上判决信徒为无罪是等同的。当然，称义的人也因为获得了新生命而在现实中也过着圣洁、义的生活。但信徒从法定上算是完全的义人，实际上还很不完全，有很多不足。

[27] 既是这样，哪里能夸口呢？没有可夸的了。用何法没有的呢？是用立功之法吗？不是，乃用信主之法。

如此可见，信徒的义不是根据自身的行为，而完全是根据基督的功劳，因此，信徒没有必要自夸。除律法以外显出的义、福音里显出的义，即借着耶稣基督的义，作为称义之人的立场没有任何可以自夸的，因为这义不是因人行为的法，而是通过相信耶稣基督所成就的义而获得的。

[28] 所以（有古卷作因为）我们看定了，人称义是因着信，不在乎遵行律法。

‘不在乎遵行律法’的原语是‘与律法的行为完全不同，与

第三章：称义的方法

律法的行为无关’的意思。‘看定了’这话在旧英语圣经中翻译为‘下结论’，在本节中使徒保罗再次总结重申了因信称义的福音基本原理。

[29-31] 难道神只作犹太人的神吗？不也是作外邦人的神吗？是的，也作外邦人的神。神既是一位他就要因信称那受割礼的为义，也要因信称那未受割礼的为义。这样，我们因信废了律法吗？断乎不是，更是坚固律法。

神是全世界唯一的神。它不仅是犹太人的神，也是外邦人的神，因此，因信而称义的拯救真理同样适用于受割礼的犹太人或未受割礼的外邦人。这个拯救真理无论在任何时代、任何民族都是相同的，这在今天也具有同样效力的真理。今天的罪人只有受神的恩典、借着耶稣基督的救赎才能获得拯救。

即便是这样也不是说新约的福音废止了旧约的律法，旧约和新约彼此没有冲突，律法和福音相互是没有矛盾的。旧约和新约犹如影子和实体，是预言和成就。律法起着使人醒悟罪恶、引导人向福音的导师作用。实际上福音中提示的基督十字架赎罪的死亡是律法上受诅咒的死亡，是成就了律法的义。因此，因信称义不是废止律法，反而是更稳固地建立律法。

总而言之，福音是有关通过相信耶稣基督而称义的好消息。这是神给我们另外区别于律法之义的方法，这不是根据我们的行为，完全是根据神的恩典和耶稣基督代赎的功劳。这是神的义通过相信耶稣基督加给一切信他的人以及一切信他以上的人。因为世人都犯了罪，亏缺了神的荣耀，而信他的人如今却

第四章：亚伯拉罕的例子

蒙神的恩典，因基督耶稣的救赎，就白白地称义。这就是福音。

各位在神面前称义了吗？各位解决了罪和审判的问题了吗？各位相信神的儿子-耶稣基督是我们的救主并从心里接受他吗？各位获得拯救了吗？约翰福音 3:16 中证明：“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生”。

第四章：亚伯拉罕的例子

1-8 节，明显地对照信心和行为

[1-3] 如此说来，我们的祖宗亚伯拉罕，凭着肉体得了什么呢？倘若亚伯拉罕是因行为称义，就有可夸的。只是在神面前并无可夸。经上说什么呢？说，亚伯拉罕信神，这就算为他的义。

使徒保罗对因信称义的事实举出了旧约时代的人物-亚伯拉罕进一步作了说明，这里引用的旧约圣经是创世记 15:6 的语句。圣经在说明什么是重要的，因信称义的真理已经在旧约圣经中得到了证明。我们经常在疑问并回答‘圣经在说明什么呢？’的问题，我们要相信圣经所启示的真理生活。信仰生活的法则不是教会传统上的教理或人的教导，而只有根据圣经。我们要相信圣经上的教训并按着圣经教导去生活。如果脱离了圣经就会成为异端。

第四章：亚伯拉罕的例子

[4、5] 作工的得工价，不算恩典，乃是该得的，惟有不作工的，只信称罪人为义的神，他的信就算为义。

‘作工’的话是指遵守律法的行为。‘该得的’这话意味着‘当然的’，即是当然给的，当然接受的意思。作工的人所得的工价不是恩典，是当然要接受的钱。因此，如果称义是根据人的行为，那虽然不算是恩典，但也会因为他只相信称没有义之行为的罪人为义的神，他的心就算为义，因此那是神完全的恩典，那是神完全的恩典。

如此可见，信心和行为是互相对照、彼此有区别的。信心与行为是有某种区别的，这是照圣经上无条件要相信的，但这对圣徒来说不是意味着没有行义的必要。亚伯拉罕一生过着虔敬、义的生活，真正的信心是从虔敬、义的行为中显示出来的。但是，由于人的行为是不完全的，因此，人通过行为称义是不可能的，所以，人要从根本上获得区别于行为的东西，那就是因信称义。

由此，拯救是神完全的恩典。罪得以洗净和称义不是根据人的善行和义的行为，如果根据行为，那我们都是罪人，不能够获得拯救，但是，借着基督里赐给我们的无价救赎恩典，我们获得了拯救，那是根据区别于行为的信心，是获得除律法行为以外的义，是神完全的恩典。

[6-8] 正如大卫称那在行为以外，蒙神算为义的人是有福的。他说，得赦免其过，遮盖其罪的，这人是幸福的。主不算为有罪的，这人是幸福的。

第四章：亚伯拉罕的例子

‘不作工的’（5节）的原语（考利斯埃尔袞）的意思是‘在行为以外’的意思。保罗引用了诗篇大为的言词，大卫也证明了在行为以外蒙神算为义的人是有福的，人不是因没有罪而称义的，而是因为罪得赦免和遮盖而称义的。如此可见，称义不是根据人的义行，只有神白白赐给我们的恩典。

9-17节，信之义对犹太人或外邦人是完全相同的

[9、10] 如此看来，这福是单加给那受割礼的人吗？不也是加给那未受割礼的人吗？因我们所说，亚伯拉罕的信，就算为他的义。是怎么算的呢？是在他受割礼的时候呢？是在他未受割礼的时候呢？不是在受割礼的时候，乃是在未受割礼的时候。

亚伯拉罕是何时算他为义的呢？是接受割礼之前还是之后呢？创世记第十五章中讲述了亚伯拉罕因信称义的事件；创世记第十六章中证明了亚伯拉罕娶夏甲为妾，生下儿子-以实玛利时的年纪为八十六岁；创世记第十七章中提到了有关割礼的事，17:24 中记录亚伯拉罕受割礼时年纪为九十九岁，由此推断，亚伯拉罕因信称义的时期至少在他受割礼的十三年前，即是他受割礼之前。

[11-13] 并且他受了割礼的记号，作他未受割礼的时候因信称义的印证，叫他作一切未受割礼而信之人的父，使他们也算为义。又作受割礼之人的父，就是那些不但受割礼，并且按我们的祖宗亚伯拉罕，未受割礼而信之踪迹去行的人。因为神应许亚伯拉罕和他后裔，必得承受世界，不是因律法，乃是因信而得的义。

第四章：亚伯拉罕的例子

亚伯拉罕的割礼是确定他因信称义的标记。称亚伯拉罕为受割礼者之祖宗的时候，那受割礼的人不仅是受到了肉体上的割礼，而且还指那些拥有亚伯拉罕之信心的犹大人。亚伯拉罕成为列国之父，其后裔得以承受世界的应许是因他的信心而得的义。

[14-16] 若是属乎律法的人，才得为后嗣，信就归于虚空，应许也就废弃了。因为律法是惹动忿怒的。（或作叫人受刑的）哪里没有律法，哪里就没有过犯。所以人得为后嗣是本乎信。因此就属乎恩。叫应许定然归给一切后裔。不但归给那属乎律法的，也归给那效法亚伯拉罕之信的。

律法的作用只是让罪人醒悟自己的罪，能够站在震怒的神面前，因此，如果只靠律法，没有任何人会在神面前称义。16节‘属乎恩’¹¹ 这话可以翻译成‘根据恩典’。在这里使律法和恩典、行为和信心得以再次对照，不是使它们互相矛盾、对立的，为使它们彼此不为混淆而进行了对照。行律法和相信耶稣基督赎罪之宝血是绝然不同的问题，信的人当然会有义的行为，可是信心本身却要区别于行为。

17-25 节，亚伯拉罕信心的性质

[17、18] 亚伯拉罕所信的，是那叫死人复活使无变为有的神，他在主面前作我们世人的父。如经上所记，我已经立你作多国的

¹¹ 卡塔 卡琳

第四章：亚伯拉罕的例子

父。他在无可指望的时候，因信仍有指望，就得以作多国的父，正如先前所说，你的后裔将要如此。

保罗举亚伯拉罕为例证明了真正信心的性质。亚伯拉罕所信的是那叫死人复活的神，即，他相信复活的神，全能的神。信心不是期望、依靠所信本人的什么，而是完全地只仰望、依靠所信的对象。圣徒信仰的对象—神是从无有创造了天地万物和一切生物的神。亚伯拉罕就是相信了这万能的神，他即使在无可指望的时候也因信仍有指望。‘在无可指望的时候. . . 有指望’这话直译就是‘在没有指望的指望中’¹² 的意思，这是反论的表现。亚伯拉罕虽然没有世间的指望，但确存对神的指望。在没有指望的指望中！这才是真正信心的性质。

用另外的话来表述这意味着对自我的否定和对神的肯定。在自己有什么的时候或认为自己有什么的时候，或在事奉神的过程中认为自己没有任何东西的时候灰心、沮丧，那就不是信心，这种人不是信靠全能的神，而是信靠自己本身，然而，真正的信心是无条件地信神。

[19] 他将近百岁的时候，虽然想到自己的身体如同已死，撒拉的生育已经断绝，他的信心还是不软弱。

亚伯拉罕虽然年老，但信心却没有软弱。在他将近百岁的时候，虽然想到自己的身体如同已死，撒拉的生育已经断绝，但他的信心还是不软弱。最终他还是没有顾虑自己的状态，他

¹² against hope in hope.

第四章：亚伯拉罕的例子

只相信神的能力和许诺，那才是真正的信心。信心不是信靠自己，而是仰望神和耶稣基督。

[20、21] 并且仰望神的应许，总没有因不信，心里起疑惑。反倒因信，心里得坚固，将荣耀归给神。且满心相信，神所应许的必能作成。所以这就算为他的义。

不信仰是指动摇、歪扭的思维和心理。‘疑惑’的原语是‘动摇、歪扭’的意思，但信仰却是不动摇、仰望、依靠神。这种信心才是真正的信心，这是不依靠自己，心存顾虑，而是把自己完全地交托给神。亚伯拉罕确信神应许的必定会实现。信心是了解神并相信神的能力和确实，这就是亚伯拉罕的信心。

[22] 所以这就算为他的义。

神正是因为亚伯拉罕的这种信心算为他的义。这信心绝对不是炫耀人怎样的信心，这信心单纯的是依靠神、将自己交托给神的信心。信心是认证自己一无是处，认证神是自己的一切。

[23-25] 算为他义的这句话，不是单为他写的，也是为我们将来得算为义之人写的。就是我们这信神使我们的主耶稣从死里复活的人。耶稣被交给，是为我们的过犯，复活是为叫我们称义。（或作耶稣是为我们的过犯交付了是为我们称义复活了）

对我们来说拯救也是同样的原理。耶稣因为我们的犯罪而被钉在十字架上，又因为我们的称义而复活。相信神使我们的主耶稣从死里复活的人就是与亚伯拉罕有同样信心的人。相信耶稣基督十字架的代赎性死亡和死后第三天复活的人才能真正

第四章：亚伯拉罕的例子

地相信神，并相信神之道—圣经的一切内容。这种信心不是依靠人的什么或惧怕什么，而是单纯地相信全能的神，相信具有复活能力的神。具有这种信心的人就会像亚伯拉罕一样称义。

总而言之，因信称义的真理通过古时候亚伯拉罕的例子也得到了证明。亚伯拉罕因信神而获称义。信心和行为形成鲜明的对照。信心是无条件地信，因此，因信称义是神完全的恩典，无论是犹太人还是外邦人都是没有区别的。

亚伯拉罕相信能救活死人的神，他相信复活的神、全能的神，这是否定自我、肯定神的信心，不依靠自己或心存顾虑，把自己完全地交托给神，这才是真正的信心。今天，我们在相信耶稣基督的十字架和复活的时候，我们就会获得这种亚伯拉罕的信心。

让我们来相信神吧！相信神之子—耶稣基督的十字架和复活吧！相信神的怜悯和耶稣基督的代赎吧！我们不要信靠自己，只依靠神和耶稣基督。让我们确信神通过耶稣基督给我们的应许吧，这才是真正的拯救信仰。

第五章：称义的结果

福音的中心主题就是称义。在第三章中说明福音中心真理的使徒保罗在第四章中一边举出亚伯拉罕事例来确证这一事实，一边证明了真正信心的性质。保罗在第五章中对称义的结果进行了证明。

1-11 节，确信与神的相和、得欢喜以及拯救

[1] 我们既因信称义，就借着我们的主耶稣基督，得与神相和。

‘既因信称义’的原语¹³ 使用了过去分词，因此可以看出称义不是渐进的或反复性的，而是一次性的。‘得与. . . ’这话在传统副本中记录为‘享受’。

本节证明了称义的结果之一——与神的相和。以前在罪中的时候与神之间只能是不和，因为神憎恶罪，对罪发出震怒。然而，从此，通过相信耶稣基督，我们一切的罪得到了宽恕，因为我们在神面前宣言称义，因此，我们借着我们的主耶稣基督得与神和好、亲睦。从此我们可以堂堂正正地站在神恩典的宝座前，用神之道—圣经和祈祷得以与神交通。

[2] 我们又借着祂，因信得进入现在所站的这恩典中，并且

¹³ 迪凯奥戴恩泰斯

第五章：称义的结果

欢欢喜喜盼望神的荣耀。

‘现在所站的这恩典中’是指称义的恩典。所有的信徒从此站在这称义的恩典中，信徒在这恩典中不要动摇，要站得稳固，绝不可以离开这恩典，因为称义的恩典就是拯救，就是生命。相信耶稣得救是通过他洗净我们的罪，获得称义。

本节证明了称义的另一个结果，那就是欢欢喜喜盼望神的荣耀。这欢喜是发自对未来荣耀的世界，即用神的荣耀装扮的天国之确信中的。犯罪的人类虽然亏缺了神的荣耀(罗 3:23)，但罪得赦免和称义的信徒就会达到神的荣耀中，因此，获得拯救的信徒当然只有欢欢喜喜盼望这神的荣耀。天国的荣耀是信徒的喜悦和欢欣的理由。

[3、4] 不但如此，就是在患难中，也是欢欢喜喜的。因为知道患难生忍耐。忍耐生老练。老练生盼望。

获得称义的信徒不仅要在平安的时候欢喜，就是在患难中也要充满欢喜，那是因为患难会生出忍耐，忍耐生出老练，老练生出盼望。‘老练’这话的原语(道奇麦)是‘锻炼的人格’的意思。患难会锻炼信徒的信仰人格，使他确实地产生盼望，因此，信徒即使在患难中也只有欢喜，患难虽然痛苦，但对信徒却是有很大的益处。

[5] 盼望不至于羞耻，因为所赐给我们的圣灵将神的爱浇灌在我们心里。

圣徒的盼望不是虚幻的，不是虚幻的梦或妄想，它不是让

第五章：称义的结果

我们羞耻的。信徒的盼望乃是确实的，因为通过神所赐给我们的圣灵将神的爱浇灌在我们心里。圣灵进入到我们心里就好像神的爱浇灌在我们心里一样。在我们里面的圣灵就是神爱我们的确实证据。

[6] 因我们还软弱的时候，基督就按所定的日期为罪人死。

从原文来看，本节提出了之所以证明神的爱浇灌在我们心里的理由。基督为了曾不虔敬的我们而死，这福音的中心内容证明了神的爱，因此，相信这福音并接受圣灵就是神的爱浇灌在我们心里，是体验这神的爱。

[7、8]为义人死，是少有的，为仁人死，或者有敢作的。惟有基督在我们还作罪人的时候为我们死，神的爱就在此向我们显明了。

本节与 6 节都是证明基督在我们软弱、还作罪人时为我们而死的神之爱有多么的博大。‘仁人’在原文¹⁴中记录为‘那仁人’，是指前面提到的‘义人’。

耶稣基督为了罪人赎罪而死明确地证明了神无比的爱。约翰福音 3:16 中记录说：“神爱世人，甚至将他的独生子赐给他们，叫一切信他的，不至灭亡，反得永生”，约翰一书 4:9、10 中记录说：“神差他独生子到世间来，使我们藉着他得生，神爱我们的心，在此就显明了。不是我们爱神，乃是神爱我们，差他的儿子，为我们的罪作了挽回祭，这就是爱了”。

¹⁴ 图 阿嘎都

第五章：称义的结果

[9、10] 现在我们既靠着他的血称义，就更要借着他免去神的忿怒。因为我们作仇敌的时候，且借着神儿子的死，得与神和好，既已和好，就更要因他的生得救了。

获得称义的信徒将来就会从神的忿怒和审判中获得拯救。这拯救的确信就成为信徒喜悦和欢欣的根据。如果不能确信将来获得拯救，信徒绝对不能喜悦和欢欣，在患难中更是如此。但从此通过圣徒确信将来获得拯救，因此即使在患难中也充满喜悦。如此可见，我们根据耶稣基督赎罪的称义就会带来与神的和好，保证我们在神最后的忿怒审判时获得拯救。

[11] 不但如此，我们既借着我主耶稣基督，得与神和好，也就借着祂，以神为乐。

正如此，称义的结果是无比惊人的。通过耶稣基督的救赎而称义的信徒不仅能够与神分享和平，而且在确实保证将来拯救中欢欢喜喜盼望神的荣耀。这是信徒在这个世界上与神交通、同行的生活，是充满盼望和欢喜的生活。

12-21 节，永生

称义的第三个结果就是永生。使徒保罗用了因一人-亚当犯罪的转嫁和一人-耶稣基督之义的转嫁来对照性地证明了永生这一事实。

[12] 这就如罪是从一人入了世界，死又是从罪来的，于是死就临到众人，因为众人都犯了罪。

第五章：称义的结果

即“由此罪和死亡因亚当一人进入了世界，又因耶稣基督一人获得了义和永生”。

罪是从一人入了世界，死又是从罪来的，这一人就是亚当。这是指圣经创世记第三章中记录的人类堕落的事件。世界，即整个人类的罪和死亡是因一人造成的，亚当的初次犯罪被视为整个人类的犯罪。

12 节后半部的‘于是死就临到众人，因为众人都犯了罪’这句话不是指死临到众人是因各自犯罪的意思，而是指在与神的誓约关系上，即人类的代表-亚当以内所有的人都犯了罪才要死亡的意思。这真理在 15 节以下也反复地得到了证明。

[13、14] 没有律法之先，罪已经在世上。但没有律法，罪也不算罪。然而从亚当到摩西，死就作了王，连那些不与亚当犯一样罪过的，也在他的权下。亚当乃是那以后要来之人的预像。

古英语圣经从 13 节到 17 节被记录在括号内，这几节从伦理性趋势来看意味着具有插入的性格。本节表现出前一节所言论的理由，即死临到众人，其原因是罪。摩西以前也证明了人之所以都要死是因为他们都是罪人。

[15、16] 只是过犯不如恩赐。若因一人的过犯，众人都死了，何况神的恩典，与那因耶稣基督一人恩典中的赏赐，岂不更加倍地临到众人吗？因一人犯罪就定罪，也不如恩赐。原来审判是由一人而定罪，恩赐乃是由许多过犯而称义。

亚当一人的过犯使众人死亡，耶稣基督一人的恩典又使众人生存，亚当一人的过犯将所有人类都定在罪以下，但神的恩

第五章：称义的结果

典不仅宽恕了人的犯罪，而且还称他们为义。如果重新翻译 15 节可为“只是这恩赐与那犯罪不同，因为众人若因一人的过犯而死，而神的恩典和那因耶稣基督一人恩典中的赏赐更加倍地临到众人”。

[17] 若因一人的过犯，死就因这一人作了王，何况那些受洪恩又蒙所赐之义的，岂不更要因耶稣基督一人在生命中作王吗？

亚当一人的过犯使所有人类屈服在死亡之下，我们却因耶稣基督一人在生命中作王，这就是称义的结果。信徒不是接受很少神的恩典和义赏赐的人，而是接受很丰盛的人。神完全之义的结果就是永生。死亡被永远地废除了，生命永远属于我们的。这是多么让人惊奇的福分和特权啊！

主耶稣也曾亲口说：“我实实在在的告诉你们，那听我话，又信差我来者的，就有永生，不至于定罪，是已经出死入生了”（约 5:24），还有“凡活着信我的人，必永远不死。你信这话么？”（约 11:26）

[18] 如此说来，因一次的过犯，众人都被定罪，照样，因一次的义行，众人也就会被称义得生命了。

‘如此’这话可以说是与本节段落间的要点。‘一次的过犯’最好翻译成‘一人的过犯’，‘一次的义行’也翻译成‘一人的义行’比较恰当。‘被称义得生命’这话如果直译就是‘生命的称义’。义和生命是同时的。罪是死亡，义是生命。因此称义是生命的称义，即称义的结果是永远的生命，是永不死亡

第五章：称义的结果

的生命。

从 15 节到 18 节反复论述的这些语句就是证明如何因亚当一人的过犯而降罪转嫁给全人类的事实。亚当的罪是整个人类的罪，这就是原罪。全人类从一诞生就是以罪人而诞生的。这原罪确证了所有人都是罪人的事实、所有人都该死亡的事实以及所有人都被定罪的事实。

这些话用很相似的转嫁原理但却是完全相反的内容，确证了如何因耶稣基督一人的义使一切相信的人白白地蒙上丰盛的恩典。耶稣基督的赎罪是‘代替多人的赎价’。耶稣作为“多人的赎价”送上了自己的生命(太 20:28)，他的血是‘为多人流出来，使罪得赦’的宝血(太 26:28)。因此，多人借着耶稣而罪得赦免、称义及享受丰盛的永生。

[19] 因一人的悖逆，众人成为罪人，照样，因一人的顺从，众人也成为义了。

罪是悖逆。充满罪恶世界的特征就是悖逆神和神的旨意。顺从是义，悖逆是罪。神要求我们顺从和行义。挪亚是顺从的义人，亚伯拉罕、摩西、约书亚以及迦勒也都是顺从的义人。耶稣是对神设定的顺从模范，他作为创造主顺从了被造物-人间的父母，他作为赐给律法的神之子亲身遵行了律法，他顺从神直到最终的死亡。

耶稣的顺从态度成为我们的义。耶稣顺从了父神的旨意，他忍受着痛苦、耻辱和诅咒的十字架代赎了我们的罪，因此，我们得以在耶稣里面称义。

第五章：称义的结果

因此，我们如果相信、跟随主耶稣，我们就要以他谦逊的顺从为榜样，我们不要成为充满不满、不平、悖逆的人，而要成为平静地相信神的人，成为直到死也顺从神的人。我们的神是‘又真又活的’唯一的神，我们掌握的真理是真实的，我们要绝对顺从神，绝对顺从真理，这顺从比任何宗教性的仪式都重要。

[20、21] 律法本是外添的，叫过犯显多。只是罪在哪里显多，恩典就更显多了。就如罪作王叫人死，照样恩典也借着义作王，叫人因我们的主耶稣基督得永生。

在我们还不了解神律法的时候，我们的罪好像很少，但自从我们了解律法，我们才深深地、彻底地明白了我们无数的罪和我们本性的完全腐败，然而，越是在罪恶多的地方，罪得赦免的恩典越是更庞大、充满。正如照主耶稣所说的，他越多的罪得赦免，他的爱就越多(路 7:47)。神对我们爱的比例是根据我们对罪和罪得赦免所了解的程度。

从此，我们明白了通过耶稣基督使我们无数的罪得赦免，获得了神完全的义，直到永生。这是神在耶稣基督里赐给我们的恩典、义和生命的胜利。

总而言之，本文证明了我们通过耶稣基督而称义的几个结果。第一，从此我们得以与神相和。我们可以堂堂正正地站在神恩典的宝座前，用圣经的神之道和祈祷与神交通。第二，我们可以欢欢喜喜地盼望神和天国的荣耀。我们甚至在患难中也能喜乐，因为我们明白了我们的盼望不是虚幻的，而且通过神

第六章：成圣的理由

所赐给我们的圣灵将神的爱浇灌在我们心里。第三，我们确信将来会从神的忿怒审判中获得拯救。第四，我们获得了在耶稣基督之义里的永生。耶稣基督成为我们的义和永生，这都是称义的结果。让我们都接受、享受神这丰盛的恩典吧。

第六章：成圣的理由

罗马书第六章到第八章证明了有关成圣(圣化)的真理。难道获得称义的信徒就可以犯罪了吗？信徒既然获得了一次性法庭的称义，而那称义若是永远、完全的，那么信徒获得拯救后犯罪的问题会是怎样的呢？因为是没有罪责的罪，所以就可以犯罪吗？使徒保罗对称义就可以陷入放纵的反论进行了反驳，说那是没有根据的。他强调获得称义的信徒绝不可以行在罪中，不断成圣是理所当然的事。

1-14 节，洗礼的原理

罗马书第六章指出了信徒要圣洁的两个理由。从 1 节到 14 节论述了信徒要圣洁的第一个理由-洗礼的原理。洗礼具有与基督联合的意义，但是与基督的联合又是与基督的死和复活联合的，这联合是信徒圣洁生活的源泉，与基督联合的人决不能生活在罪之中。

第六章：成圣的理由

[1、2] 这样，怎么说呢？我们可以仍在罪中，叫恩典显多吗？断乎不可。我们在罪上死了的人，岂可仍在罪中活着呢？

保罗在前一章的结尾部分描述了‘只是罪在哪里显多，恩典就更显多了’（5:20），但信徒未得到神更多的恩典就不能在罪中，那是因为信徒在罪上是已经死了的人。在罪上已经死了的人怎么能继续在罪中生活呢？

[3] 岂不知我们这受洗归入基督耶稣的人，是受洗归入他的死吗？

信徒在罪上是已经死了的人，这一事实体现在洗礼的意义上。洗礼首先是确证洗净罪的标志，那也是证明了与基督联合的标志。罪带来与神的分离，洗净罪带来与神属灵的联合。

从圣经原文来看，在‘受洗’的命令中多次用了‘归入’（埃伊斯）的前置词。举例来说，马太福音 28:19 中记录说：“所以你们要去，使万民作我的门徒，奉父子圣灵的名，给他们施洗。（或作给他们施洗归于父子圣灵的名）”，‘归于’的前置词具有联合的意义。这里的本文也是一样的，因此，我们韩国语圣经把这个词翻译为‘联合’。

耶稣基督为了我们的罪而死，相信耶稣的我们就与他联合，参与他的死。我们与耶稣一起成为在罪上已死的人。因此，与耶稣基督联合的信徒如果还继续在中犯罪中，那就是与拯救的原理相反的了。

[4、5] 所以，我们借着洗礼归入死，和他一同埋葬，原是叫我们一举一动有新生的样式，像基督借着父的荣耀从死里复活一

第六章：成圣的理由

样。我们若在他死的形状上与他联合，也要在他复活的形状上与他联合。

我们之所以与耶稣基督同归于死，和他一同埋葬，是像基督借着父神的荣耀从死里复活一样，叫我们一举一动有新生的样式。由此可见，与基督同归于死或与他同生，就是他复活的生命在与他联合的人里面作工，以新的生命生活。若原则上是这样的话，与基督联合的信徒如果在罪中生活，即在灵性上已死中生活就不得不产生矛盾了。获得拯救的人获得了新生命，因此就要过努力更新的生活。

[6、7] 因为知道我们的旧人和他同钉十字架，使罪身灭绝，叫我们不再作罪的奴仆。因为已死的人，是脱离了罪。

‘旧人’是指因罪已经死的、旧的自我，也就是获得拯救以前的自己。我们在信耶稣基督的瞬间，那旧人就与耶稣一起被钉在了十字架上，这就是拯救。无论任何人只要在基督耶稣里就成了新造的人(林后 5:17)。

旧人死亡的目的就是要灭绝罪的身体，叫我们不再作罪的奴仆。也有将‘罪身’解释为成为罪道具的我们身体，灭绝我们的身体好象有些不自然。‘罪身’作为与‘旧人’的同义词，是指罪性的主体或罪性的集合体。从此，这罪身-旧人已死，活着的是称义的新人。

换句话说，我们的拯救是不犯罪的拯救，那是在罪上已死的拯救，是向往义生活的拯救，因此，如果说自己获得了拯救却生活在罪中，那就是与拯救之目的逆行，是有矛盾的了。真

第六章：成圣的理由

正的拯救就是脱离罪恶，向着义，这就是拯救的本质、目的和方向。

[8、9] 我们若是与基督同死，就信必与他同活。因为知道基督既从死里复活，就不再死，死也不再作他的主了。

如果我们通过信耶稣基督并接受洗礼而与基督联合，成为与他同死的人，我们就信必与基督同活。‘活’这词是指圣洁的生活，即成圣。虽然获得拯救信徒现在的生活还不完全圣洁，但从拯救的原理上来讲，成圣是拯救当然的结果。

我们知道基督已经复活，永远不会再死。耶稣基督复活了，他将永远生存，不再死亡。在确定这个事实的时候，信耶稣的我们也基督里面以新的生命而存活，确实地不再犯罪，不再死。

[10] 他死是向罪死了，只有一次。他活是向神活着。

基督的死是向罪死了，只有一次的，因他的死永远地除去了我们的罪和其结果-死亡。罪和死亡失去了立足之地。耶稣基督的一次性赎罪事工是完全的，永远的，而且，从此，基督的复活是向神活的。从此罪和死亡对他已经完成了，而只有为神而活的生活，这就是基督的复活。信徒圣洁的生活，即成圣就是根据这基督复活的。

[11] 这样，你们向罪也当看自己是死的。向神在基督耶稣里却当看自己是活的。

因此，信徒为了过圣洁生活的第一阶段就是洗礼，通过洗

第六章：成圣的理由

礼的标志认证与基督的联合。我们作为与基督的死和复活联合的人应该像基督那样，他向罪只死一次，而向神活着，我们也要认证自己是向罪而死，向神而活的人。我们要像洗礼所标志的那样，作为与基督联合的人认证我们是向罪而死、向神而活的事实。

[12] 所以不要容罪在你们必死的身上作王，使你们顺从身子的私欲。

‘作王’的原语是‘作主人’的意思。‘不要. . . 使你们顺从身子的私欲’这话在传统副本中记录为‘不要因身子的私欲而顺从罪’。罪是通过身体的私欲活动的。雅各书 1:15 中记录说：“但各人被试探，乃是被自己的私欲牵引诱惑的”。身体是中立的，它可以成为义的器具，也可能成为罪的器具；它可以献身于神，也可能屈服于罪。信徒作为在罪上是已死的人，不要让罪操纵自己的身体，控制、节制私欲。

[13] 也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具。倒要像从死里复活的人，将自己献给神。并将肢体作义的器具献给神。

信徒为了过圣洁生活的第二个阶段就是将自己的肢体献给神。‘肢体’是指身体的各部分，即眼睛、耳朵、嘴、手和脚等。信徒因为在罪上已死，在义上存活，因此，从此不要将身体的任何部分给罪作不义的工具，而要作义的器具献给神。以前我们过着没有神的生活，看着、听着、说着、接触着肮脏、恶的东西，身陷其中，而从此我们只看、听、说义的、圣洁的

第六章：成圣的理由

东西，只有向神献上我们圣洁的身体。成圣需要我们诚实地努力献上我们身体。

[14] 罪必不能作你们的主。因你们不在律法之下，乃在恩典之下。

信徒之所以不可将自己的肢体献给罪，而只有献给神的理由是罪不能主管他们。而且，罪之所以不能主管信徒的理由是信徒步在律法之下，乃在恩典之下。信徒不在律法之下而在恩典之下这话的意思是：基督在十字架上为代替我们的罪而死，从而满足了律法的要求，除去了根据律法的罪之法定责任和罪的刑法，使罪得赦免并称义。信徒从律法上已经获得了完全的义。信徒已经称义，即获得了律法的拯救

15-23 节，顺从的原理

[15] 这却怎么样呢？我们在恩典之下，不在律法之下，就可以犯罪吗？断乎不可。

使徒保罗在 6:1、2 中对称义的信徒提出了是否可以为了叫恩典显得多而可以仍在罪中的问题后，决然明确地回答说：‘断乎不可’。他在本节中也对称义的信徒再次提出了既然是不在律法之下而在恩典之下是否就可以犯罪的问题后，再次明确地回答‘断乎不可’。由此可见，他明确地证明了称义的信徒绝不可以过犯罪的生活。

成圣是信徒理所当然必行之路。信徒不可停留在罪中。约

第六章：成圣的理由

翰一书 3:9、10 中记录说：“凡从神生的就不犯罪，因神的道(原文作种)存在他心里。他也不能犯罪，因为他是由神生的。从此就显明出谁是神的儿女，谁是魔鬼的儿女。凡不行义的，就不属神。不爱弟兄的也是如此”。

[16]岂不晓得你们献上自己作奴仆，顺从谁，就作谁的奴仆吗？或作罪的奴仆，以至于死。或作顺命的奴仆，以至成义。

使徒保罗举出了顺从的原理，说明信徒要圣洁的第二个理由。可以这样说，人无论顺从谁，就作谁的奴仆。如果顺从罪就成为罪的奴仆，结果以至于死，但如果顺从神和耶稣基督，就会获得称义，以至永生。

[17、18] 感谢神，因为你们从前虽然作罪的奴仆，现今却从心里顺服了所传给你们道理的模范。你们既从罪里得了释放，就作了义的奴仆。

保罗在这里谈到信徒获得拯救的最初瞬间。那是我们真正感谢神的瞬间，我们从前是罪的奴仆，我们只顺从于罪，过着犯罪的生活，可是，神让我们听到了福音的真理，其内容就是耶稣基督在十字架上赎罪的消息，保证凡信耶稣基督的人都将罪得赦免并获得永生。

我们从心里顺服了那福音的真理，获得了拯救。‘从心里’的原语¹⁵是‘发自内心深处的’的意思。拯救信仰是从内心深处接受耶稣基督的福音并顺从他。我们从心里顺服的结果，即

¹⁵ 艾克 卡尔迪阿斯

第六章：成圣的理由

从内心深处相信的结果就是从罪里得到释放，作了义的奴仆。赦罪和称义都是这样。我们一切的罪获得了赦免，我们只凭借基督一次的救赎获得了称义。我们从罪里得到了自由，成为义的奴仆，从此成为只知道义、只追求义、只行义的人。我们从前虽然作罪的奴仆，如今却作义的奴仆。

[19] 我因你们肉体的软弱，就照人的常话对你们说，你们从前怎样将肢体献给不洁不法作奴仆，以至于不法。现今也要照样将肢体献给义作奴仆，以至于成圣。

这里说我们肉体软弱不是指我们身体不好的意思，而是指在获得拯救的我们里面还存留着罪性的意思。信徒过圣洁的生活虽然是理所当然的事，但毕竟还存留着肉体的软弱性，即罪性，因此有必要劝勉过圣洁的生活。这劝勉就是，我们从前将我们身体的肢体献给不洁不法作奴仆，如今我们只将我们的肢体献给义作奴仆，以至于成圣。成圣对信徒来说需要‘是当然的目标’的劝勉和鼓励。

[20、21] 因为你们作罪之奴仆的时候，就不被义约束了。你们现今所看为羞耻的事，当日有什么果子呢？那些事的结局就是死。

信徒在作罪之奴仆的时候只有犯罪，因此就不被义约束，可以说在义是自由的，但那时候所结的果子只有污秽的罪，全都是羞耻的事，而其结局就是死亡。实际上，一切的罪虽然在犯罪的当时也许很开心，但经过一段时间回想起来却都是令人羞耻的事。义尽受称赞，而罪只留下羞耻和后悔。

第六章：成圣的理由

[22]但现今你们既从罪里得了释放，作了神的奴仆，就有成圣的果子，那结局就是永生。

‘现今’是指获得拯救之后、信主耶稣之后、归于神以后。从此之后信徒因罪得赦免和称义而从罪里得了释放。曾经是罪奴仆的我们得到释放，成为自由的人。可是，这自由是作神奴仆的自由。作神的奴仆不是沉重的负担，因为耶稣曾指出：‘因为我的轭是容易的，我的担子是轻省的’（太 11:30）。神里面有义、善、真实、爱、圣洁和幸福。离开神只有不幸和死亡，但归于神就有生命和幸福（约 17:3）。

成圣的果子对获得拯救的信徒来说是理所当然的果子。拯救是洗净罪的拯救。重生和称义必须要伴随着成圣。如果律法拯救后不跟随着实际拯救，那就不是真正的拯救。就好像出生婴儿成长的过程一样，重生的信徒以更多的知识不断成圣的过程是正常的事。

然而这正常、当然的成圣只有通过信徒诚实的顺从才能实现。我们成为神的奴仆，获得了成圣的果子，那结局就是永生。成为神的奴仆和结出成圣的果子与永生连接成了一条绳，这是不能割断的绳子。获得拯救的信徒通过顺从神、过圣洁生活的成长过程，一直到永生。如果没有这种过程，他就不会是获得拯救的人。

[23] 因为罪的工价乃是死。惟有神的恩赐，在我们的主基督耶稣里乃是永生。

信徒确实获得了永生的理由是：罪的代价乃是死，但神的

第七章：脱离律法的自由

恩赐在我们主耶稣基督里乃是永生。这短短的一句话就好像是福音真理的概要。但这句话中蕴含着一个事实，那就是凡信主耶稣的人不可以再行在罪中，而要顺从神，只结出义和圣洁的果子。

总结来说，保罗列举了两个信徒要圣洁的理由。第一就是我们与基督同死、与基督同活的事实。我们要认证这一事实，将我们的肢体献给神，努力作义的器具。第二是我们从罪里得到释放、成为神奴仆的事实。在我们里面还存留着罪性，而永生是通过圣洁生活的过程获得的神之恩典。成圣是获得拯救之信徒正常、当然的事。因此，我们为了过圣洁的生活而要诚实地努力，这是拯救的本质、目的和方向。我们要坚定地站在称义的恩典中努力过圣洁的生活！

第七章：脱离律法的自由

保罗在马书第七章中一边对成圣作了更详细地说明，同时还指出了脱离律法获得的自由、律法的作用、与内面的罪性斗争等问题。

1-6 届，脱离律法的自由

[1-3] 弟兄们，我现在对明白律法的人说，你们岂不晓得律法

第七章：脱离律法的自由

管人是在活着的时候吗？就如女人有了丈夫，丈夫还活着，就被律法约束。丈夫若死了，就脱离了丈夫的律法。所以丈夫活着，她若归于别人，便叫淫妇。丈夫若死了，她就脱离了丈夫的律法，虽然归于别人，也不是淫妇。

保罗举出结婚的比喻证明了信徒脱离了律法的约束。律法是管人活着的时候，人死了以后，律法就毫无用处了。例如，女人有了丈夫，在她丈夫还活着的时候，他就被律法约束，但她丈夫如果死了，他就脱离了丈夫的律法。因此，如果那女人在她丈夫还活着的时候归于别的男人，她便是淫妇，但如果她是在丈夫死了以后归于别的男人，她就不是淫妇了。因为脱离夫妻关系的男女性行为虽然是淫乱，但在这种情况下如果其中一方死了，那夫妻关系本身就已经结束了。

[4] 我的弟兄们，这样说来，你们借着基督的身体，在律法上也是死了。叫你们归于别人，就是归于那从死里复活的，叫我们结果子给神。

基督在十字架上的死而受到律法的诅咒，由此就成了律法的义，因此，相信耶稣的我们就好像是在基督里面已经受到律法的诅咒，这与在基督里面为成就律法而受死是一样的。由此可见，基督代替我们而死，满足了律法的一切要求，因此，我们脱离了律法，即脱离了律法的诅咒和刑法，获得了自由。

我们为成就律法而受死的目的是为了和复活的主耶稣联合，在基督里面为神而结出善的果子。信徒通过参与基督的死而脱离了律法的诅咒和刑法，获得了自由，这是为了在新生命

第七章：脱离律法的自由

中行义和善。

[5] 因为我们属肉体的时候，那因律法而生的恶欲，就在我们肢体中发动，以致结成死亡的果子。

‘属肉体的时候’这话是指获得拯救之前的状态。‘因律法而生的恶欲’这话是通过律法而明白情欲之罪的意思。我们在获得拯救之前，罪的情欲就在我们肢体中发动，即在我们的思想、感情或意志以及身体的各器官发动，以致使我们结成死亡的果子。我们在获得拯救之前，罪性支配着我们本性整体。即使偶尔有良心上的自责，但那也因轻视、辩解而平息下来。

[6] 但我们既然在捆我们的律法上死了，现今就脱离了律法，叫我们服事主，要按着心灵的新样，不按着仪文的旧样（心灵或作圣灵）。

‘捆我们的’是指律法。我们过去不仅被捆在罪和死亡中，而且还被捆在律法上，但是，由于基督代替我们死在十字架上，我们就脱离了罪和死亡，而且还脱离了律法，获得了自由。我们因律法要受死，但如今就脱离了律法。

保罗在罗马书 6:14 中就曾指出过：“罪必不能作你们的主。因为你们不在律法之下，乃在恩典之下”。另外，他为了证明基督徒脱离律法的福音真理而亲笔写了一封信，那就是加拉太书。在此书信中他说：“但这因信得救的理，还未来以先，我们被看守在律法之下，直圈到那将来的真道显明出来。这样律法是我们训蒙的师傅，引我们到基督那里，使我们因信称义。

第七章：脱离律法的自由

但这因信得救的理，既然来到，我们从此就不在师傅的手下了’（加 3:23-25），他还明确地指出：‘基督释放了我们[从律法上]，叫我们得自由，所以要站立得稳，不要再被[律法] 奴仆的轭挟制’（5:1）。

然而，脱离了律法的自由并不是陷入罪恶和放纵的自由，这自由是摆脱了律法的恐怖，并为神而生活以及行义和圣洁的自由。公义、圣洁的生活，这就是拯救的方向。拯救是拯救我们脱离罪恶，过公义、圣洁的生活。

如果不是这样就不能称为获得了拯救。因此，在前面的 6:15 中也记录了“这却怎么样呢？我们在恩典之下，不在律法之下，就可以犯罪麽。断乎不可”。另外，保罗还在加拉太书 5:13 中指出：“弟兄们，你们蒙召，是要得自由。只是不可将你们的自由当作放纵情欲的机会。总要用爱心互相服事”。

‘灵的新样’这句话中的‘灵’，从语言性质上可意味着人的灵(spirit)或神的圣灵(Spirit)，但从本文内容来看是指圣灵。另外，‘仪文(letter)’这词作为‘字句’的意思，是指律法的条文。在哥林多后书 3:6 中也使用了圣灵和仪文进行了对照：“他叫我们能承当这新约的执事。不是凭着字句，乃是凭着精意。因为那字句是叫人死，精意是叫人活。(精意或作圣灵)”。

我们在律法上既然已经死了，从此我们就不能像以前那样根据律法条文事奉神，而要随圣灵的引导来事奉神。这是成就了旧约时期以西结先知的预言，以西结书 36:27 中记录说：“我

第七章：脱离律法的自由

必将我的灵放在你们里面，使你们顺从我的律例，谨守遵行我的典章”。

脱离律法的自由对信徒来说是为了成圣的根本原动力。信徒时常会有犯罪或软弱的时候，但他却不气馁，更加大胆地站在神面前，为了义和圣洁而前进，那就是因为这自由的力量。

7-13 节，律法的作用

[7] 这样，我们可说什么呢？律法是罪吗？断乎不是。只是非因律法，我就不知何为罪。非律法说，不可起贪心。我就不知何为贪心。

由于到目前为止所谈到的内容也许会造成给律法定罪的印象，因此，保罗在这里提出了‘律法是罪吗？’的问题，并明白地回答‘断乎不是’。那么，律法的作用是什么呢？律法的作用是让人明白罪、醒悟罪。如果没有律法，人们就不会认罪为罪了。如果律法没有规定不要贪图别人的，我们就不会明白贪心是罪了。因此，律法本身不是罪。使人认罪为罪的就不是罪的。

[8、9] 然而罪趁着机会，就借着诫命叫诸般的贪心在我里头发动。因为没有律法罪是死的。我以前没有律法是活着的，但是诫命来到，罪又活了，我就死了。

律法虽然其本身不是罪，但罪却趁着律法的机会叫诸般的贪心在我们里面发动。因为没有律法，罪就不被认为是罪，因

第七章：脱离律法的自由

此好像没有罪，罪好像死了，但是，律法被提示出来的时候，我们罪恶的性质和行为就会显现出来。以前在没有律法的时候，由于没有对罪的知识，好像我自身在生活，诫命来的时候，罪又活了，我也因罪好像与死人一样。

[10、11] 那本来叫人活的诫命，反倒叫我死。因为罪趁着机会，就借着诫命引诱我，并且杀了我。

律法具有‘这样行，就必得永生’的条件性保证。这保证从原话字面来理解，就可将律法看成是获得生命的方法。实际上只要我们如果能够完全地遵行律法(诫命)，我们即可以通过律法获得生命。然而，我们不可能完全地遵行律法，我们只是通过律法明白我们自身深刻的罪恶。从原则上能够获得生命的律法和诫命实际上把我们引向死亡。罪趁着机会，借着律法和诫命诱人犯罪，并置人以死。

[12] 这样看来，律法是圣洁的，诫命也是圣洁，公义，良善的。

就像以上所说明的，律法本身不能成为罪恶，律法实际上是圣洁、公义、良善的。律法甚至是‘属乎灵的’(14节)。提摩太前书 1:8、9 中如此记录说：“我们知道律法原是好的，只要人用得合宜。因为律法不是为义人设立的，乃是为不法和不服的，不虔诚和犯罪的，不圣洁和恋世俗的，弑父母和杀人的。．．．”因此，律法不是约束我们的枷锁，只要以正确的精神使用它，对获得拯救的信徒是有益的。

第七章：脱离律法的自由

[13] 既然如此，那良善的是叫我死吗？断乎不是。叫我死的乃是罪。但罪借着那良善的叫我死，就显出真是罪。叫罪因着诫命更显出是恶极了。

既然如此，那良善的就不是叫我们死亡的。但为了使罪显出真是罪，通过那良善的律法叫我们死，由此，罪因诫命显出是恶极了。

14-25 节，里面与罪性的争斗

[14、15] 我们原晓得律法是属乎灵的，但我是属乎肉体的，是已经卖给罪了。因为我所作的，我自己不明白。我所愿意的，我并不作。我所恨恶的，我倒去作。

信徒虽然在神面前获得了称义，并从律法得以释放获得了自由，但其里面却存在着善与恶的争斗。保罗用亲身经历的体验说明了这里面的争斗。对信徒来说其肉体具有软弱性，正因此，我们不能遵行律法过公义圣洁的生活。律法虽然是属乎灵的，但我不是属乎灵的，而是属乎肉体的。我属乎肉体，是已经卖给罪了，因为我不作我所愿意的，倒去作我所憎恶的。

[16、17] 若我所作的，是我所不愿意的，我就应承律法是善的。既是这样，就不是我作的，乃是住在我里头的罪作的。

我愿遵行律法的本身就是承认律法是善的。‘既是这样’这话加上本章 6 节和 8 章 1 节都是指获得耶稣基督获得称义以后。‘既是这样，就不是我作的’这话对获得拯救的信徒来说，

第七章：脱离律法的自由

证明了其犯罪的主体不是真正的自我。获得拯救信徒的真正自我被称为‘里面的人’（22节）或‘新人’（弗4:24）。真正的自我活在义和生命里面，但在人里面还留有罪性，违背律法而犯罪。信徒犯罪不是真正自我的行为，乃是留在自我里面的罪性行为。即便是这样，信徒也绝不可以推卸犯罪的责任。

[18-20] 我也知道，在我里头，就是我肉体之中，没有良善。因为立志为善由得我，只是行出来由不得我。故此，我所愿意的善，我反不作。我所不愿意的恶，我倒去作。若我去作所不愿意作的，就不是我作的，乃是住在我里头的罪作的。

‘肉体’的原语（萨尔克斯）与身体（索玛）是作为同义词被使用的，但是在罗马书第七章中特别指出是人的罪恶性。‘由得我’这话是指真正自我的愿望，这是新人的愿望，是重生灵魂的支配性向，这是只有获得拯救的人才具有的愿望。在获得拯救以前不曾有过这种愿望，那时候只是偶尔有点良心上的谴责而已，但在获得拯救以后就有了愿望，但却没有行善的能力，这是因为留在信徒里面的罪性。去行我所愿意的善是真正的自我，如果去作我所不愿的恶，乃是留在我里面的罪所作的。这就是所谓的肉体，是旧人留下的性质。

[21-23] 我觉得有个律，就是我愿意为善的时候，便有恶与我同在。因为按着我里面的意思。（原文作人）我是喜欢神的律。但我觉得肢体中另有个律，和我心中的律交战，把我掳去叫我附从那肢体中犯罪的律。

信徒会感觉到在自己里面有两个矛盾的原理。一个是根据

第七章：脱离律法的自由

真正自我的愿望去行善的原理，另一个是因旧罪散在行恶的原理。‘我里面的’是指获得称义后的真正自我。重生的真正自我是指按着‘内心’（努斯），即是心里喜欢神的律法，并努力遵行这律法，可是，在我里面还有另一个律，它把我掳去叫我服从那肢体中犯罪的律。因在信徒里面有这两个对立的律或原理，因此它们在心中交战。

[24] 我真是苦阿，谁能救我脱离这取死的身体呢？

这是信徒们现实性的叹息和呻吟。心里之律和肉体之律的内面争斗使信徒精疲力尽。信徒当然渴望脱离这罪和死亡的身体。

[25] 感谢神，靠着我们的主耶稣基督就能脱离了这样看来，我以内心顺服神的律。我肉体却顺服罪的律了。

信徒圣洁的生活和成圣正是这样从内面争斗和叹息中逐渐形成的。信徒虽然蒙神的恩典，但实际上是逐渐成圣的。就像小要理问答中所提示的，信徒因罪逐渐死亡，因义逐渐存活。神的拯救是有效力的，是胜利的。但律法对我们获得拯救发挥不出任何的力量，因此，保罗举出自身例子作了告白，他指出获得拯救的信徒虽然以内心顺服神的律，但肉体却顺服罪的律了。这里的‘内心’，即是真正自我的思维，‘肉体’是罪性的，如此，正相反的原理在获得拯救信徒的里面。

然而，信徒即使在叹息和呻吟中仍然感谢神，那是因为靠着我们的主耶稣基督-神的恩典获得了称义。信徒在神面前已经

第八章：圣灵的引导

借着基督获得了成为完全义人的认证。信徒虽然有时候会软弱和陷进罪恶中，但我们最终的拯救和永生是得到保障的，这拯救是灵肉完全的拯救。

总而言之，我们借着基督十字架的代赎从律法上得以释放，获得了自由，这意味着我们脱离了律法的诅咒和刑罚，获得了自由。但这自由不是陷入罪恶和放纵的自由，而是摆脱了律法的恐怖，以喜乐和欢愉事奉神，成为行公义和圣洁之原动力的自由。从此，信徒不是根据律法的条文事奉神，而成为靠圣灵的引导而事奉神的人。虽然因在我们里面的罪性而总是有内面的争斗，但信徒却在叹息和呻吟中逐渐地成圣。另外，靠着在神面前已经获得完全称义、拯救和永生的保障，信徒们即使在叹息和呻吟中仍然能够感谢神。我们也要在这自由中感谢神。

第八章：圣灵的引导

罗马书第八章重点强调圣灵在成圣过程中的作用。信徒圣洁的人格和生活是通过圣灵的帮助和引导形成的。

1-14 节，随从圣灵而生活

[1] 如今那些在基督耶稣里的，就不定罪了。

‘如今’是指获得拯救以后，在传统副本记录为‘因此，从

第八章：圣灵的引导

此在基督耶稣里就不随从肉体而行，而对随从圣灵行动的人就不定罪了’。‘肉体’是指人罪恶的本性。获得拯救的信徒是主在基督耶稣里面的人，不随从肉体而行，是随从圣灵而行的人。他们不是在形式上喊着‘主啊，主啊’的人，而是确实的具有拯救标记的人。他们虽然有很多不足和软弱，但绝不定罪于他们。

[2] 因为赐生命圣灵的律，在基督耶稣里释放了我，使我脱离罪和死的律了。

‘在基督耶稣里赐生命圣灵的律’就是福音。福音是圣灵通过基督耶稣的代赎赐给我们生命的原理。‘罪和死亡的律’是律法。律法让我们明白罪，宣告死亡。真正的信徒之所以绝不被定罪是生命的圣灵以福音使我们脱离罪和死亡的律，释放了我们。因为借着耶稣基督的代赎使我们获得称义和新生命，因此，信徒从此不在律法下了。

[3] 律法既因肉体软弱，有所不能行的，神就差遣自己的儿子，成为罪身的形状，作了赎罪祭，在肉体中定了罪案，

因为人的本性具有软弱性和罪恶性，是‘由所不能行的’罪人，因此，神就因我们的软弱和罪而差遣自己的儿子-耶稣基督以罪身的形象来到世间，让他承担了我们的罪。耶稣基督背负了我们罪的重担，为了我们被钉死在十字架上。这就是福音。

[4] 使律法的义成就在我们这不随从肉体，只随从圣灵的人身上。

第八章：圣灵的引导

‘不随从肉体，只随从圣灵的人’是描写获拯救的人。信耶稣获得拯救的人从此就不随从肉体的罪性，而是随从圣灵而生活。他们成就了律法的要求-义。律法的要求是完全的义，这义是通过耶稣基督在十字架上为代替我们受刑罚而成就的义，这义只适用于真正相信耶稣基督的人。

[5、6] 因为随从肉体的人体贴肉体的事，随从圣灵的人体贴圣灵的事。体贴肉体的，就是死，体贴圣灵的，乃是生命，平安。

本节中的肉体 and 生灵不是指人的肉体 and 灵，而是指人罪恶的本性和圣灵。对获得拯救的人与其说是肉体 and 灵的对立不如说是罪恶本性和圣灵的对立。人如果随从罪恶的本性生活，其结果就会是死亡，但如果随从圣灵生活，其结果就是公义、生命 and 平安。

[7、8] 原来体贴肉体的，就是与神为仇。因为不服神的律法，也是不能服。而且属肉体的人，不能得神的喜欢。

人天生的本性就是完全的腐败 and 无能，这腐败性就与神为仇，不服从神的律法，因此，人根据这天生的本性就不能得神的喜欢。我们的成圣靠本性的努力是不行的，只有依靠圣灵的帮助。

[9] 如果神的灵住在你们心里，你们就不属肉体，乃属圣灵了。人若没有基督的灵，就不是属基督的。

‘属生灵’这话应该翻译成‘在圣灵里面’。拯救是神的灵所作的事工。另外，圣灵降到获得拯救之人的心里，并且永远

第八章：圣灵的引导

住在里面。这是旧约圣经中所预言的福分，是赐给新约信徒的特权。如此，圣灵住在其里面的信徒从此就不再属乎肉体，即不再属乎天生罪恶的本性，而属圣灵了。这是多么令人惊奇的事实啊！

然而，没有基督之灵的人就不是属基督的人。‘基督的灵’与圣灵是相同的。圣灵不仅是神的灵，也是神之子-耶稣基督的灵。这里证明了三位一体的神秘。真正的信徒是已经得到圣灵的人，没有得到圣灵的人就不能成为真正的信徒。五旬节宗派对这一点的认识就非常不足。

[10] 基督若在你们心里，身体就因罪而死，心灵却因义而活。

‘心灵却因义而活’这话应该翻译为‘圣灵因义而生命’。基督现在虽然在天上，但通过他神性的灵，即圣灵而住在我们心里。我们的身体虽然好像因罪而死或因罪在某一天会死，但在我们心里的圣灵却是生命。圣灵在我们心里萌芽生命并维护这生命的证据就是因为基督所成就的义，就像本文所说的‘心灵却因义而活’。在信徒的心里住着生命的圣灵。

[11] 然而叫耶稣从死里复活者的灵，若住在你们心里，那叫基督耶稣从死里复活的，也必借着住在你们心里的圣灵，使你们必死的身体又活过来。

神是复活的神，他叫他的儿子-耶稣从死里复活，因此信徒们要相信，如果神的灵住在信徒心里，复活的神就必借着住在信徒心里的生灵，将来使信徒必死的身体也活过来。信徒将来

第八章：圣灵的引导

身体的复活是确实的，就好像基督留下空当当的坟墓复活一样，信耶稣的信徒也将留下空当当的坟墓而复活。住在我们心里的圣灵为我们作保证，信徒必定会荣耀地复活。

[12] 弟兄们，这样看来，我们并不是欠肉体的债，去顺从肉体活着。

我们不欠肉体的债，即我们不欠罪的债。我们没有顺从肉体（罪性）生活的义务，相反，我们却对神欠了恩典债。神以无代价的恩典拯救了我们，他以耶稣基督十字架上受死的功劳将我们从罪中释放出来，使我们称义，赐给我们新生命。这是我们用价值所不能计算的无比之债，这就是圣经所说的拯救，谁怎么可能换算出把我们这些降入地狱的罪人拯救到天国的拯救之价呢？

[13] 你们若顺从肉体活着必要死。若靠着圣灵治死身体的恶行必要活着。

本节警告了信徒若顺从肉体的罪性而活就必定要死。这话不是证明重生的信徒在罪中生活最终必永远死亡，就像旧约律法的‘这样行，就必得永生’这话不是证明人具有行律法的能力。本文的警告不是证明信徒在获得拯救后也会失败或被遗弃，神所预定的、得基督救赎的以及从圣灵获得重生的百姓必定都得救，又叫他们得荣耀(罗 8:30)。但这警告对信徒来说是有必要的。

本文将信徒的生活描述成靠着圣灵治死身体罪恶行为而

第八章：圣灵的引导

活，这是成圣的生活。圣灵为了我们成为圣洁而住在我们心里。我们要靠着圣灵治死我们的恶行。

[14] 因为凡被神的灵引导的，都是神的儿子。

本节中‘神的灵’这话证明了前一节中的‘灵’（普纽玛）是指神的圣灵。信徒被描写成被神之灵引导的人。信徒圣洁的生活是靠圣灵的引导才能成就的。因此，信徒要时常思慕、依靠圣灵的引导。

15-17 节，证明是神的儿女

[15、16] 你们所受的不是奴仆的心，仍旧害怕。所受的乃是儿子的心，因此我们呼叫阿爸，父。圣灵与我们的内心同证我们是神的儿女。

引导我们的圣灵是‘养子的心’，即是视我们为养子的灵。耶稣是神的亲生儿子，相信耶稣的我们是神的养子。圣灵根据耶稣基督代赎的事工将我们当作养子，叫我们心里呼叫神为‘阿爸，父’。我们这种心灵的告白就是我们成为神儿女的证明。

[17] 既是儿女，便是后嗣，就是神的后嗣，和基督同作后嗣。如果我们和他一同受苦，也必和他一同得荣耀。

就好像子女要继承父母的基业一样，神的儿女也要继承神的基业，即天国。耶稣基督被描写为天国的后嗣，因此我们也与他一样将成为天国的后嗣。神荣耀的天国就是为了信徒而预备的。马太福音 25:34 中记录说：“于是王要向那右边的说，

第八章：圣灵的引导

你们这蒙我父赐福的，可来承受那创世以来为你们所预备的国”。

然而，犹如基督通过苦难进入荣耀之国一样，我们也不要回避苦难。就像耶稣受苦一样，我们也要受苦，就像他得荣耀一样，我们也要得荣耀。实际上，在跟随主的路上，苦难是达到荣耀的一个过程。

18-25 节，期待将来的荣耀

[18] 我想现在的苦楚，若比起将来要显于我们的荣耀，就不足介意了。

将来要显现的荣耀就是新天新地和新耶路撒冷，即天国的荣耀，是将住在那里之信徒的荣耀。约翰启示录 21:10、11 中记录说：“我被圣灵感动，天使就带我到一座高大的山，将那由神那里从天而降的圣城耶路撒冷指示我。城中有神的荣耀。城的光辉如同极贵的宝石，好像碧玉，明如水晶”；哥林多前书 15:42、43 中如此记录：“死人复活也是这样。所种的是必朽坏的，复活的是不朽坏的。所种的是羞辱的，复活的是荣耀的。所种的是软弱的，复活的是强壮的”；腓立比书 3:20、21 中记录说：“我们却是天上的国民。并且等候救主，就是主耶稣基督，从天上降临。他要按着那能叫万有归服自己的大能，将我们这卑贱的身体改变形状，和他自己荣耀的身体相似”。将来要显现的荣耀是不能语言来描述的大大而永远的荣耀。

第八章：圣灵的引导

[19-21] 受造之物，切望等候神的众子显出来。因为受造之物服在虚空之下，不是自己愿意，乃是因那叫他如此的。但受造之物仍然指望脱离败坏的辖制，得享神儿女自由的荣耀。（‘享’原文作‘入’）

神的众子是指获得荣耀复活体的人。所有的受造之物都在切望那一刻的到来。现在虽然在等候、服在虚空之下、辖制在败坏中，但等到那天来临时，受造之物也会像神的儿女一样享受荣耀的自由。

[22、23] 我们知道一切受造之物，一同叹息劳苦，直到如今。不但如此，就是我们这有圣灵初结果子的，也是自己心里叹息，等候得着儿子的名分，乃是我们的身体得赎。

‘我们这有圣灵初结果子的’是指重生的信徒。圣灵初结果子这话可以认为是与最终荣耀的拯救作比较的表述。所有受造之物和重生的信徒一同叹息，那是信徒等候、盼望身体得荣耀救赎的叹息，即复活的叹息。我们都在盼望着那一刻和那个世界，也就是盼望着罪、死亡和不幸永远消失的那一天，这才是拯救的完成。以重生和称义起始的拯救经过成圣的过程，最终以荣华得以完成。被选的人都要经过重生、称义、成圣的过程，直到得荣耀。

[24、25] 我们得救是在乎盼望。只是所见的盼望不是盼望。谁还盼望他所见的呢？（有古卷作人所看见的何必再盼望呢）但我们若盼望那所不见的，就必忍耐等候。

我们在律法上的拯救，即称义是在荣华阶段才能完全地得

第八章：圣灵的引导

以免罪，获得拯救，即成为实际上完全没有罪的拯救。现在虽然还存有与罪势力的斗争，但等到那时就不再有那种争斗了。但那荣华阶段还在未来。我们只有在盼望中等候。那荣耀是确实的，但现在还只是我们盼望的内容而已。信徒已经得救了，在这种意义上是在乎盼望。

因此，我们如果因盼望得救，我们就要忍耐等候。神的拯救是绝不会失败的完全拯救，那荣耀是确实的，因此，我们即使在苦难中也不要灰心失望，要忍耐等候。

26-27 节，圣灵的帮助

[26] 况且我们的软弱有圣灵帮助，我们本不晓得当怎样祷告，只是圣灵亲自用说不出的叹息，替我们祷告。

圣灵帮助信徒的软弱。信徒在遇到困难的时候虽然不知道该向神祈祷什么，该怎样祈祷，但这时圣灵会在信徒的心里叹息，亲自为我们恳求祷告，这是圣灵的中保事工。由于圣灵的中保事工使信徒不会失败，其灵性生活也不会衰残。信徒借着圣灵的帮助使其信仰不断成长，其心灵获得力量。

[27] 鉴察人心的，晓得圣灵的意思，因为圣灵照着神的旨意替信徒祈求。

鉴察人心的神晓得圣灵的意思。圣灵照着神的旨意为信徒祈求。因此，圣灵的中保事工是有效力的。符合神旨意的祈求也是有效力的。有效力的祈祷不在于美丽的言词，而在于正确

第八章：圣灵的引导

对内容的态度。因此，由圣灵中保祈祷的信徒之信心会不断成长的，信徒的人格和生活也会不断成圣。

28-30 节，荣耀的确实性

[28] 我们晓得万事都互相效力，叫爱神的人得益处，就是按他旨意被召的人。

‘我们晓得’这话是指这真理是确实的。‘爱神的人’是指信徒。按他旨意被召是指神从心里使人悔改、充满信心。信徒晓得万事都互相效力，得益处。‘万事’是指在信徒身上所发生的一切事。其中有让人灰心失望的事，也会有失败的事，甚至于会有失手、犯罪的事。但即使这些也都让人得益处。‘益处’是指灵性的成长。信徒的一生是灵性训练和成长，即成圣的过程。

[29] 因为他预先所知道的人，就预先定下效法他儿子的模样，使他儿子在许多弟兄中作长子。

‘预先所知道的人’这话应该是指预先给人以关心和爱的人。这句话不能解释为神预先知道我们的悔改和信心，所以选择了我们，因为神的选择只有在以神为始的主权性行为时，才适用这句话，如果不是这样，那就不是神选择了我们，而是我们选择了神。另外，耶稣分明地指出，只有神预定的人才会到他那里去，并信从他(约 6:37、44、65)。

神预定了预先所知道的人，他的预定目标是让我们效法神

第八章：圣灵的引导

儿子的模样，这就是拯救的目标。人本来就是根据神的形象被造的，只是因犯罪而丧失了那形象，从此只能靠拯救来恢复它。神儿子的模样是无罪的、圣洁的形象，也是温柔、谦逊、充满爱心的形象。耶稣再次降临的时候，会将我们这卑贱的身体改变形状，和他自己荣耀的身体相似(腓 3:21)。这就是拯救的目标。信徒的荣耀是神所预定的，因此，本文指出耶稣在许多弟兄中作长子，这样说来我们也可称为耶稣的弟弟了。

[30] 预先所定下的人又召他们来。所召来的人，又称他们为义。所称为义的人，又叫他们得荣耀。

这里的‘召来’意味着神从心里使人悔改，信神。如此得神召选的人在悔改、信耶稣基督的时候就会称义，而如此称为义的人将来还会得到荣耀。神最终必定会叫信徒得荣耀，因此，这里的‘得荣耀’在本文中使用了过去时。这过去时是为体现确实的未来事件而用的表现手法。信徒得荣耀是神确实所预定的，而现在也在主管着。荣耀是神拯救的目标，为此基督已受死，从此宣布信他的人为义，而且，圣灵也为此来住进信徒里面。

31-39 节，无人能隔绝神的爱

[31] 既是这样，还有什么说的呢？神若帮助我们，谁能敌挡我们呢？

‘神若帮助我们，谁能敌挡我们呢’这话是绝对没错的。即

第八章：圣灵的引导

使是世上的权威者若要帮助谁，也不会有能敌挡他的人，更何况是神呢？神是谁呢？难道不是这整个宇宙最高的权威者、全能的神吗？那么，这神若帮助的人，有谁能敌挡呢？人类最大的对敌就是撒旦，而根据约伯记第一章中所证明的，撒旦也只能在神允许的限度内活动，因此，撒旦也不能敌挡信徒。

[32] 神既不爱惜自己的儿子为我们众人舍了，岂不也把万物和他一同白白地赐给我们吗？

神帮助信徒的证据就是舍弃了他的儿子，这是神爱世人的确证(约 3:16；罗 5:8)。我们确信，只要我们需要，赐给世界最珍贵礼物-独生子的神就会赐给超越我们所需要的一切。

[33、34] 谁能控告神所拣选的人呢？有神称他们为义了。(或作是称他们为义的神吗？) 谁能定他们的罪呢？有基督耶稣已经死了，而且从死里复活，现今在神的右边，也替我们祈求。(有基督云云或作是已经死了而且从死里复活现今在神的右边也替我们祈求的基督耶稣吗)

虽然称义是过去的事件，但其效力一直发挥到今天。没有任何人能给信徒定罪，因为基督通过为世人的罪而死并复活确证了赎罪，他升天，如今在神的右边为世人祷告。耶稣的祷告是继续他在十字架上所成就的完全赎罪的行为，这就是基督的中保事工。

[35、36] 谁能使我们与基督的爱隔绝呢？难道是患难吗？是困苦吗？是逼迫吗？是饥饿吗？是赤身露体吗？是危险吗？是刀

第八章：圣灵的引导

剑吗？如经上所记，我们为的缘故，终日被杀。人看我们如将宰的羊

如此可见，在拯救信徒方面所体现的神之爱和耶稣基督挚爱是无比广大、确实的。没有任何人可以隔绝这爱的绳索。因此，信徒根据这爱的拯救是具有永远保障的。信徒的生活有时候虽然会是苦难和受逼迫的生活，但信徒无论是在何种苦难的现实中也都能不灰心丧气，因为患难、困苦、逼迫、饥荒、赤身露体、危险、刀剑这所有的一切都不能使我们与基督的爱隔绝。

[37] 然而靠着爱我们的主，在这一切的事上，已经得胜有余了。

我们的现实虽然困难、疲倦，但我们靠着爱我们的神和我们的主耶稣基督就一定能够得胜。信徒的拯救不是贫乏的拯救，信徒的胜利不是推测的胜利，信徒的拯救和胜利是完全、丰盛、确实的。信徒靠着神和我们的主耶稣基督而“得胜有余”。神的拯救绝不会失败，是保存至终的，最终将荣耀地完成。

[38、39] 因为我深信无论是死，是生，是天使，是掌权的，是有能的，是现在的事，是将来的事，是高大的，是低处的，是别的受造之物，都不能叫我们与神的爱隔绝。这爱是在我们的主基督耶稣里的。

保罗之所以断言信徒会得胜有余，那是因为他深信无论是死、是生、是天使、是掌权的、是有能的、是现在的事、是将

第九章：选择

来的事、是高处的、是低处的、是别的受造之物，它们都不能隔绝我们主基督耶稣里面的神之爱。

这里有我们对将来得荣耀之拯救的确信。没有任何东西可以隔绝我们与神和基督的爱。如果更具体一点来分析这爱，已经在神的选择和基督的赎罪以及圣灵的降临中得到了确证。神的爱浇灌在信徒身上，没有任何人可以隔绝这爱，因此，信徒无论是在任何苦难的现实中都不要灰心失望，而要坚强地进行下去。

总而言之，本章证明了信徒的成圣是由圣灵的引导帮助成就的。信徒通过不随从肉体、随从圣灵而行就会逐渐地成圣。如果只根据我们本性，成圣是不可能的。住在我们里面的圣灵视我们为神的儿女，使我们呼叫神为‘阿爸，父’，我们作为神的儿女将来成为与基督一同承接荣耀天国的人。圣灵还帮助我们现在的软弱，万事都互相效力，叫爱神的人得益处。特别是神所预定的拯救目标-荣耀是确实得保障的。信徒的胜利是确实的，因此，我们要掌握这特权，盼望和确信神，只随从圣灵努力过圣洁的生活！

第九章：选择

保罗从本书信的第九章到第十一章对神的预定作了证明。他在言及以色列拯救问题的同时说明了这个真理。第九章是有

第九章：选择

关选择的真理。保罗强调了神的选择不是根据人的行为，而完全是根据他主权的怜悯。

1-5 节，心里为以色列大有伤痛

[1-3] 我在基督里说真话，并不谎言，有我良心被圣灵感动，给我作见证。我是大有忧愁，心里时常伤痛。为我弟兄，我骨肉之亲，就是自己被咒诅，与基督分离，我也愿意。

使徒保罗对他自己的民族充满了火热的爱心。他之所以为自己的民族大有忧愁，心里时常感到伤痛是因为同族以色列百姓的拯救问题。保罗表示即使自己与基督分离也愿意自己的同族骨肉获得拯救。

[4、5] 他们是以色列人。那儿子的名分，荣耀，诸约，律法，礼仪，应许，都是他们的。列祖就是他们的祖宗，按肉体说，基督也是从他们出来的，他是在万有之上，永远可称颂的神。阿们。

以色列在从前曾是蒙神招选的民族，享受了与其他民族不同的特权。他们被称为神的儿女，他们有神与他们同在的荣耀标志。神与他们曾立了诸约，赐给他们律法，并给了他们在圣殿做礼拜的各种礼仪。相信、顺从神的亚伯拉罕、以撒和雅各都是他们的祖先，神的儿子-耶稣基督从肉体上来说也是从以色列百姓中生出来的。保罗如此在谈及基督的人性之后，并对其神性作了证明：“他是在万有之上，永远可称颂的神。阿们”。

6-13 节，被选的人是真正以色列人

[6-9] 这不是说神的话落了空。因为从以色列生的，不都是以色列人。也不因为是亚伯拉罕的后裔，就都作他的儿女。惟独从以撒生的，才要称为你的后裔。这就是说，肉身所生的儿女，不是神的儿女。惟独那应许的儿女，才算是后裔。因为所应许的话是这样说，到明年这时候我要来，撒拉必生一个儿子。

神不会因以色列的不信而废除他所定的誓约，因为从以色列生的所有人不都是以色列人，只有被神选择的人才是真正的以色列人。亚伯拉罕的后裔不都是亚伯拉罕的儿女，只有神应许而被选的从以撒所生的才要称为是他后裔的，神选择的真理就是显示在这个事实中。

[10-13] 不但如此，还有利百加，既从一个人，就是从我们的祖宗以撒怀了孕。（双子还没有生下来，善恶还没有作出来，只因要显明神拣选人的旨意，不在乎人的行为，乃在乎召人的主）。神就对利百加说，将来大的要服事小的。正如经上所记，雅各是我所爱的，以扫是我所恶的。

以撒的妻子利百加生出雅各和以扫两个儿子的时候，在他们还没有行善恶之前，神就已经对利百加说‘大的要服事小的’。神喜爱雅各，憎恶以扫。这里再次地显示出神的儿女是通过神的主权选择所定的事实。由此可见，神的拯救并不是单纯通过肉体血统来实现，而是依靠神的主权选择实现的。

14-18 节，神的怜悯是主权性的

[14-16] 这样，我们可说什么呢？难道神有什么不公平吗？断乎没有。因他对摩西说，我要怜悯谁，就怜悯谁，要恩待谁，就恩待谁。据此看来，这不在乎那定意的，也不在乎那奔跑的，只在乎发怜悯的神。

神的选择在于他的主权，在这一事实中有什么错误呢？不会有。创造主-神是无论什么都能做其所愿的主权者，因此，他任意地选择想要恩待的人也绝不是不当或不义的事。神的主权性选择从神对摩西的对话中也得到了证明。他在出埃及记 33:19 中对摩西说：‘我要显我一切的恩慈，在你面前经过，宣告我的名。我要恩待谁就恩待谁，要怜悯谁就怜悯谁’。由此可见，拯救不是靠人的热切希望或努力，而是只有依靠发怜悯的神。

[17、18] 因为经上有话向法老说，我将你兴起来，特要在你身上彰显我的权能，并要使我的名传遍天下。如此看来，神要怜悯谁，就怜悯谁，要叫谁刚硬，就叫谁刚硬。

这里明显地证明了神绝对的主权，能使人的心柔弱或刚硬的只有神。当然宇宙的一切都是神的主权，特别是拯救人类的事也在神的主权之内。神有拯救的能力，他能够拯救他想拯救的人，实际上也拯救了他们。人的拯救不是出自人，而是出自神。

19-29 节，不能对抗神绝对主权

[19-21] 这样，你必对我说，他为什么还指责人呢？有谁抗拒他的旨意呢？你这个人哪，你是谁，竟敢向神强嘴呢？受造之物岂能对造他的说，你为什么这样造我呢？窑匠难道没有权柄，从一团泥里拿一块作成贵重的器皿，又拿一块作成卑贱的器皿吗？

神的选择如此完全是根据神的主权性意志，因此，就预示了神对恶人的审判是否正当的反问，那就是‘如果恶人的罪恶也是因神的旨意，那么神如何能够审判恶人呢？’的反论。

使徒保罗对这种反论的回答是：人类不可以对神主权性选择抱不平或强嘴，因为人没有资格回答神的质问，其理由是神乃是人的创造者，人是神的被造物。就好像窑匠有权柄从一团泥里拿一块做成贵重的器皿，又拿一块作成卑贱的器皿，神是对人永远的命运具有主动决定权的存在。

[22-24] 倘若神要显明他的忿怒，彰显他的权能，就多多忍耐宽容那可怒预备遭毁灭的器皿。又要将他丰盛的荣耀，彰显在那蒙怜悯早预备得荣耀的器皿上。这器皿就是我们被神所召的，不但是从犹太人中，也是从外邦人中，这有什么不可呢？

实际上，恶人的灭亡与其自身的罪有直接的关系。神不是审判义人，恶人是本身自发地、自愿地行恶，神反而对这些恶人存长久的忍耐和宽容，因此，从人的立场对长久忍耐、宽容恶人之罪恶的神有什么可回答的话呢？

第九章：选择

另外，获得拯救的我们也只不过是因神的怜悯而被召选，如果我们也以人类罪恶的本性或行为来评的话，我们与被抛弃的恶人完全没有什么区别，可是不知何故神赐给我们里面以悔改和依靠耶稣之心，这完全只是因为神的怜悯。

[25-28] 就像神在何西阿书上说，那本来不是我子民的，我要称为我的子民。本来不是蒙爱的，我要称为蒙爱的。从前在什么地方对他们说，你们不是我的子民，将来就在那里称他们为永生神的儿子。以赛亚指着以色列人喊着说，以色列人虽多如海沙，得救的不过是剩下的余数。因为主要在世上施行他的话，叫他的话都成全，速速地完结。

这恩典的被召在何西阿书中已有预言。何西阿书中指出，神给不是他百姓的外邦人施恩典，视为自己的百姓。另外，以赛亚也证明了神的拯救不是给整体以色列百姓的，而只限于剩下的余数，这也与恩典的选择真理是一致的。（传统上大多数副本的本文中为“这是他成就此事，用义来限制，这是主将在地上行受限的事”）

[29] 又如以赛亚先前说过，若不是万军之主给我们存留余种，我们早已像所多玛，蛾摩拉的样子了。

完全腐败、遭受灭亡的选民-以色列也有因神的怜悯而存留的余种。正如今天也有因神的恩典而存留的人，只有他们才会获得拯救。神的恩典是确实珍贵的，神的恩典虽然是无价赐予的，但绝不是无价值地分给任何人的，是只给因神的恩典而被选的人。人不都是有真正的信心(帖后 3:2)。

30-33 节, 以色列失败的原因

[30-32] 这样，我们可说什么呢？那本来不追求义的外邦人，反得了义，就是因信而得的义。但以色列人追求律法的义，反得不着律法的义。这是什么缘故呢？是因为他们不凭着信心求，只凭着行为求。他们正跌在那绊脚石上。

以色列百姓失败的原因是他们不是用心，而是用行为追求神的义。人凭着行为不能站在神的面前，所有的人如果靠行为都是罪人，是将灭亡的。人只有相信神之子-耶稣基督的代赎才能获得义。

[33] 就如经上所记，我在锡安放一块绊脚的石头，跌人的磐石。信靠他的人必不至于羞愧。

连这个事实也已经在旧约圣经以赛亚书 28:16 中得到了预言。神在锡安放一块绊脚的石头，那石头就是耶稣基督。依靠行为的人虽然会被那石头绊脚跌倒，但信靠他的人必不至于羞愧。

总而言之。保罗对有关以色列拯救的问题指出，以色列人不都是以色列人，只有因神的恩典被选的约定儿女才是真正的以色列人，因此，神的约定好像并没有废止。神以他主权性的选择在犹太人或外邦人中召出我们，使我们信他。以色列百姓之所以大多数没有获得义是因为他们不凭信心，而是靠行为。

我们获得拯救完全是因为神恩典的选择。神以恩典选择了我们，因此我们悔改，信主耶稣基督，获得称义。所以，我们

要明白这个事实，向神献上感谢和荣耀，只居住在神恩典的怀中。

第十章：信仰告白

1-8 节，两种义

[1] 弟兄们，我心里所愿的，向神所求的，是要以色列人得救。

保罗仍然关心以色列百姓的得救，他们当时不信耶稣基督，拒绝神的福音。保罗从心里所愿，向神恳求要以他们得救。

[2、3] 我可以证明他们向神有热心，但不是按着真知识。因为不知道神的义，想要立自己的义，就不服神的义了。

以色列的失败是因为没有真正的知识。以色列没有真正的知识，只有对宗教的热心。没有知识的热心是危险的，他们不明白自己的义实在是微不足道的，实际上不过是不义而已，他们认为以宗教上的热心会实现什么义，但没有知识的热心只能陷进宗教的形式主义或伪善中。

这里有两种义，一个是神的义，另一个是自己的义。以色列失败的原因是他们不知道神的义，只建立自己的义。人类的义是非常不足的。以赛亚 64:6 中记录说：“我们都像不洁净的人，所有的义都像污秽的衣服”。今天也是一样，人不知道神的义，他们只依靠自己积累的义和他们立的自己的义时，只会

失败的。

[4] 律法的总结就是基督，使凡信他的都得着义。

神的义就是耶稣基督自身。耶稣因在十字架上的死为我们成就了完全的义。他在十字架上以‘成了’成就了神的义。耶稣为了成就所有信他的为义而成为律法的总结。哥林多前书 1:30 中记录说：“但你们得在基督耶稣里，是本乎神，神又使他成为我们的智慧、公义、圣洁、救赎”。没有义的罪人从此因信耶稣而得着义了。

[5-8] 摩西写着说，人若行那出于律法的义，就必因此活着。惟有出于信心的义如此说，你不要心里说，谁要升到天上去呢？就是要领下基督来。谁要下到阴间去呢？就是要领基督从死里上来。他到底怎么说呢？他说，这道离你不远，正在你嘴里，在你心里。就是我们所传信主的道。

出于律法的义就必因行律法而活着，但这实际上是不可能的义，因为人在律法面前只能显出是罪人。但出于信心的义就不是不可能的义了，这是距离我们不远所传的福音-信主之道而成就的义。福音包括以下内容，借着基督钉死在十字架上代替了我们应该承受的地狱刑罚，第三天复活，升天。从这内容可以看出他是如何成就了我们的义。神为了将以人类的行为所不可能的事变成可能而将基督的福音和信主之道赐给了我们。

9-13 节，得救的信仰

[9、10] 你若口里认耶稣为主，心里信神叫他从死里复活，就必得救。因为人心里相信，就可以称义。口里承认，就可以得救。

得救信仰的基本内容是相信耶稣是我们和全世界的主以及他为了我们的罪而死，又复活的事实。特别是相信耶稣基督复活的人还要相信除此外的所有事实，例如，有童贞女诞生、行的无数奇迹、赎罪的死、再临等。如此心里相信，口里承认的时候，就可以称义和得救，因此，真心的信仰告白对要得救是非常必要的。

原文中‘心里相信．．．口里承认’这话是被动语态的，即是‘用心相信．．．用嘴承认’。相信、承认之所以用被动语态是为了体现那是神的恩典。信心和信仰告白虽然是基督徒的自发性行为，但实际上那是只有靠神的恩典才能实现的。

[11-13] 经上说，凡信他的人，必不至于羞愧。犹太人和希利尼人，并没有分别。因为众人同有一位主，他也厚待一切求告他的人。因为凡求告主名的，就必得救。

神的拯救赐给了一切信他的人。“凡信他的人”（11 节）、“一切求告他的人”（12 节）、“凡求告主名的”（13 节）就必得救。这里再次地强调了信心的重要性和信仰告白的重要性。

14-17 节，传道的必要性

[14-17] 然而人未曾信他，怎能求他呢？未曾听见他，怎能信他呢？没有传道的，怎能听见呢？若没有奉差遣，怎能传道呢？如经上所记，报福音传喜信的人，他们的脚踪何等佳美，只是人没有都听从福音。因为以赛亚说，主阿，我们所传的有谁信呢？可见信道是从听道来的，听道是从基督的话来的。

信心不是自动产生的，是通过所传的福音之道产生的。“信道是从听道来的，听道是从基督的[神的一(传统副本)]话来的”。另外，传道是通过神派遣传道者而实现的。神的预定和选择不是自动形成的，而是通过传道者的传福音实现的。神通过传道的手段拯救他所选的人。传道和信心是成就神预定的正常、必需的方法。

因此，传道是教会最大的使命。因为这是拯救罪人之神的拯救方法(林前 1:21)。马太福音 28:19 中记录，“所以你们要去，使万民作我的门徒，奉父子圣灵的名，给他们施洗。(或作给他们施洗归于父子圣灵的名)”使徒行传 1:8 中记录：“但圣灵降临在你们身上，你们就必得着能力。并要在耶路撒冷，犹太全地，和撒玛利亚，直到地极，作我的见证”。教会要招选、训练、建立、派送传道者，派他们到还没有传入福音的任何地方。传道福音之人的脚踪是珍贵、佳美的。“报福音传喜信的人，他们的脚踪何等佳美”。另外，教会还要为派送到各地的传道者给不断的祈祷和物质上的支援。

传道的必要性和重要性也就是道的必要性和重要性。传道

第十章：信仰告白

就是传播神之道。没有道的知识就不会产生信心，真正的信心只有根据神之道的知识才能产生，因此，没有圣经话语的真正信心是不存在的。信仰的开始和成长是随着了解圣经的话语实现的。

18-21 节，以色列的现状

[18-21] 但我说，人没有听见吗？诚然听见了。他们的声音传遍天下，他们的言语传到地极。我再说，以色列人知道吗？先有摩西说，我要用那不成子民的，惹动你们的愤恨。我要用那无知的民，触动你们的怒气。又有以赛亚放胆说，没有寻找我的，我叫他们遇见。没有访问我的，我向他们显现。至于以色列人，他说，我整天伸手招呼那悖逆顶嘴的百姓。

难道没有向以色列传神之道吗？不，神之道传遍了整个世界，包括以色列。神首先将他的道赐给了以色列，并多年等候他们会改归于神，可是，以色列人却不顺从神的话语，悖逆神的命令，他们把神的弥赛亚钉死在十字架上，却还没有醒悟自己的罪行，因此，从此神招呼曾经不是神百姓的外邦人，使神从前的百姓-以色列人嫉妒。

总而言之，以色列百姓曾热衷于神，但他们不明白神的义，建立自己的义，后来不服从神的义，即通过耶稣基督的义，甚至拒绝神的义。然而，神招呼的人无论是犹太人或外邦人，任何人只要从心里相信耶稣基督，嘴里告白，就会获得拯救。以色列百姓之所以没能获得拯救是因为他们没有顺从已传播的神

第十一章：神的拯救计划

之福音。

我们不要建立或依靠我们行为的义，只有牢牢地抓住神赐给的义，即通过耶稣基督在十字架上的代赎成就的义，根据圣经上所证明的来告白信主耶稣基督的信心，并且将这拯救的福音传给所有的人，努力为此献上我们的真心、时间、肉身和物质。

第十一章：神的拯救计划

罗马书第十一章的内容是保罗对以色列的拯救问题作出的回答以及说明神的世界性拯救计划。

1-12 节，只有被选的人相信

[1] 我且说，神弃绝了他的百姓吗？断乎没有。因为我也是以色列人，亚伯拉罕的后裔，属便雅悯支派的。

神没有弃绝他自己的百姓-以色列人，其证据是他们中间还有信神的人，耶稣的门徒们、犹太人、先知们是以色列人，保罗自己也是，他们都是以色列人，因此，神没有弃绝他所有的百姓，还有剩下的人。

[2-4] 神并没有弃绝他预先所知道的百姓。你们岂不晓得经上论到以利亚是怎么说的呢？他在神面前怎样控告以色列人，说，主阿，他们杀了你的先知，拆了你的祭坛，只剩下我一个人，他

第十一章：神的拯救计划

们还要寻索我的命。神的回话是怎么说的呢？他说，我为自己留下七千人，是未曾向巴力屈膝的。

神留下了以色列人百姓中信神的人，这一事实与以利亚时代类似。在那个叛教的年代，以利亚先知以为神只留下他一个人，在神面前曾那样告白，可是，神的回答却是为自己留下了七千人，他们是未向巴力屈膝下跪的人。在以色列腐败深刻的那个时代，神也没有完全毁灭所选择的百姓，留下了纯洁的信徒。

[5、6] 如今也是这样，照着拣选的恩典还有所留的余数。既是出于恩典，就不在乎行为。不然，恩典就不是恩典了。

这些纯洁的信徒是只靠神拣选的恩典所留下的人。神以他恩典拣选留下了信他的人。今天也同样，虽然叛教布满了整个教会，但总留下依靠神之恩典而被拣选的信实的仆人们和信徒。这不是因为他们的行为，只是依靠神的恩典。

[7-10] 这是怎么样呢？以色列人所求的，他们没有得着。惟有蒙拣选的人得着了，其余的就成了顽梗不化的。如经上所记，神给他们昏迷的心，眼睛不能看见，耳朵不能听见，直到今日。大卫也说，愿他们的筵席变为网罗，变为机槛，变为绊脚石，作他们的报应。愿他们的眼睛昏蒙，不得看见。愿你时常弯下他们的腰。

如此在以色列人中被拣选的少数人接受、相信耶稣基督，获得了拯救，而其余的大多数人就成了顽梗不化的，他们拒绝耶稣基督，直到今日不信他。这种现象也已经在圣经中得到了

预言。

[11、12] 我且说，他们失脚是要他们跌倒吗？断乎不是。反倒因他们的过失，拯救便临到外邦人，要激动他们发愤。若他们的过失，为天下的富足，他们的缺乏，为外邦人的富足。何况他们的丰满呢？

然而，以色列的过失不是完全的失败。以色列的过失反倒使拯救临到现在的外邦人，目的是要激发以色列人发愤。如果以色列的过失成为外邦人丰盛的拯救，即成为全世界丰盛的拯救，那么将来以色列人回到神面前的时候，全世界会享受多么富足、丰满的拯救之福啊！神利用人的小小过失成就了多么大的美意。

13-36 节，整个以色列要获得拯救

[13-15] 我对你们外邦人说这话。因我是外邦人的使徒，所以敬重我的职分。（‘敬重’原文作‘荣耀’）或者可以激动我骨肉之亲发愤，好救他们一些人。若他们被丢弃，天下就得与神和好，他们被收纳，岂不是死而复生吗？

保罗作为外邦人的使徒，向外邦人传播福音，通过他们获得拯救而激发自己的骨肉-以色列人发愤，希望能多少救出他们中的一些人。保罗恳切地希望自己的同族获得拯救，如果以色列人被丢弃又重新被收纳，那就好像是死而复生一样，那才是真正欢喜的事情了。

第十一章：神的拯救计划

[16] 所献的新面，若是圣洁，全团也就圣洁了。树根若是圣洁，树枝也就圣洁了。

祭祀所献的新面若是圣洁的，其全团面也就圣洁了，树根若是圣洁的，其树枝也就是圣洁的了，这一比喻也可适用于以色列祖先和后孙的关系。这里的‘圣洁’其恩约性意义比内面性意义更强。另外，这比喻还可适用于旧约教会和新约教会的关系。以色列人本来在神面前是圣洁、被区分的选民，因为他们是被区别地献给神的人，新约教会特别是外邦人信徒要参与以色列其本来的成圣。

[17、18] 若有几根枝子被折下来，你这野橄榄得接在其中，一同得着橄榄根的肥汁。你就不可向旧枝子夸口，若是夸口，当知道不是你托着根，乃是根托着你。

以色列就好像是好橄榄树一样。但因为以色列的悖逆，其中大多数的树枝被折下来，代替它的是野橄榄树枝—外邦人悔改，信主耶稣基督，被接在好橄榄树上，因此，外邦人信徒一同得着好橄榄树根的肥汁。但外邦人信徒不可怀着向被神丢弃的犹大人夸口之心，因为外邦人信徒只不过是接在好橄榄树上的人，好橄榄树根托着被接在树上的野树枝，而不是野树枝托着好树根。

[19-22] 你若说，那枝子被折下来，是特为叫我接上。不错。他们因为不信，所以被折下来。你因为信，所以立得住。你不可自高，反要惧怕。神既不爱惜原来的枝子，也必不爱惜你。可见神的恩慈，和严厉。向那跌倒的人，是严厉的。向你是有恩慈的，

第十一章：神的拯救计划

只要你长久在他的恩慈里。不然，你也要被砍下来。

外邦人信徒不可怀自高的心，反而要心存惧怕。神既不爱惜原来的枝子-以色列人，把它折下来，神同样也会不爱惜接上的枝子-外邦人信徒，我们要明白这一事实，因此要总是谦卑、小心。由此可见神的恩慈和严厉。因此，虽然信徒长久住在神的恩慈里，但如果行在不信和罪恶中，就会得到神严厉的惩罚，我们要了解这一事实。

[23、24] 而且他们若不是长久不信，仍要被接上。因为神能够把他们从新接上。你是从那天生的野橄榄上砍下来的，尚且逆着性得接在好橄榄上，何况这本树的枝子，要接在本树上呢。

虽然以色列现在因不信而受到神的丢弃，但要重新接上他们的能力在于神，即拯救的能力在于神。连野橄榄树的树枝都能被接在好橄榄树上，更何况本树的枝子不时会更好地点在本树上吗？

[25、26] 弟兄们，我不愿意你们不知道这奥秘，（恐怕你们自以为聪明）就是以色列人有几分是硬心的，等到外邦人的数目添满了。于是以色列全家都要得救，如经上所记，必有一位救主，从锡安出来，要消除雅各家的一切罪恶。

使徒保罗在此说明了神拯救计划的一个奥秘。其内容就是以色列人有几分是硬心的，直等到外帮人的数目添满了，最终整个以色列人都要得救的。

这里的‘以色列全家’这话是指以色列人从民族、国家的

第十一章：神的拯救计划

角度要大悔改。暗示着即使不是以色列整个民族，但被选外邦人的人数充足时，以色列人从民族的角度都要悔改，充满信心。

如果不是这样，这话单纯只是意味着外邦人或以色列人被选的总数，那么又有什么必要用‘奥秘’这一单词呢？另外，外邦人的添满数目和以色列的‘几分’形成对照，而且在思考以色列的‘几分’和‘全家’以色列形成对照的时候，‘以色列全家’暗示了以色列举国性的悔改。

[26-29] 于是以色列全家都要得救，如经上所记，必有一位救主，从锡安出来，要消除雅各家的一切罪恶。又说，我除去他们罪的时候，这就是我与他们所立的约。就着福音说，他们为你们的缘故是仇敌。就着拣选说，他们为列祖的缘故是蒙爱的。因为神的恩赐和选召，是没有后悔的。

以色列民族性的恢复也曾在旧约圣经以赛亚书第五十九章中有过预言。不仅如此，由于以色列人现在拒绝福音成为神的仇敌，但就着神的拣选来说，他们以作为列祖-亚伯拉罕、以撒和雅各后孙的缘故而蒙神特别的爱。这种蒙神拣选的爱至今也没有被废止，因此，神重新恢复他们的日子必会来到。

[30-32] 你们从前不顺服神，如今因他们的不顺服，你们倒蒙了怜恤。这样，他们也是不顺服，叫他们因着施给你们的怜恤，现在也就蒙怜恤。因为神将众人都圈在不顺服之中，特意要怜恤众人。

拯救完全是依靠神的怜恤成就的。外邦人从前不顺从神，但如今因以色列的不顺从而蒙了神的怜恤，与此类似，犹大人

第十一章：神的拯救计划

现在不顺从神，但以后也会蒙神的怜恤。如此可见，神将外邦人或犹太人都圈在不顺从之中，目的是为了特意要怜恤众人。32节中的“众人”¹⁶直译的话就是“那所有的人”，是统称犹太人和外邦人的。因此，拯救是神完全的恩典。

[33-35] 深哉，神丰富的智慧和知识。他的判断，何其难测，他的踪迹，何其难寻，谁知道主的心？谁作过他的谋士呢？谁是先给了他，使他后来偿还呢？

使徒保罗受圣灵的感动说明了拯救的福音真理，从这一节开始他告白了神的智慧和知识是无比的高深和丰富，神的判断和踪迹是无比高深难测和难寻的。作为被造物的人类怎能都理解、解释创造主的意图呢？实际上是连亿万分之一都不能做到的。我们只有对神所启示、赐予的有关神和神拯救事工有所了解、理解、说明、传播而已。神所启示的那内容都记录在新、旧约六十六卷书中。

[36] 因为万有都是本于他，倚靠他，归于他。愿荣耀归给他，直到永远。阿们。

本节是体现神绝对主权的要节。这一真理是伟大的一元论宇宙哲学。神在他的拯救计划或在他的整个治理中独自计划了所有的一切，是处理一切的主权者。世上所有的一切都是本于神、依靠神、归于神的，最终必将荣耀归于神。

总结来说，神真的抛弃了他自己的百姓-以色列人吗？没

¹⁶ 图斯 凡塔斯

第十二章：基督徒的生活

有。就像神在以利亚时代留下不向巴力屈膝下跪的七千名一样，那当时在以色列中仍有借神拣选的恩典而留下的人，如今也一样，今天在因叛教和妥协而十分混乱的基督教界之中仍然有蒙神拣选的恩典而留下的人，他们不受世俗的感染，坚持保守纯粹的古信仰，坚持走属圣经的古路。

蒙神拣选恩典的以色列人都要获得拯救。但由于剩下的以色列人因拒绝福音，福音被传给了外邦世界，使外邦人获得了拯救之福。以色列人有几分是硬心的，等到外邦人的数目添满了，最终整个以色列都要获得拯救。这将是展示在人类历史中的神拯救计划。

第十二章：基督徒的生活

保罗在罗马书的第一章至第十一章说明了拯救的福音，从第十二章开始对得救之人的生活作了教训。信心和行为是同步前进的，这两者是不能分离的。

1-2 节，献身

[1] 所以弟兄们，我以神的慈悲劝你们，将身体献上，当作活祭，是圣洁的，是神所喜悦的。你们如此事奉，乃是理所当然的。

第十二章：基督徒的生活

保罗首先教训了信徒对神的献身生活。福音是因神无比的慈悲而使罪人称义的消息。保罗以神的这一慈悲劝勉信徒要献身。献身就是向神献上我们的身体。身体包括我们所有的一切，其中包括我们的手和脚、我们的声音和才能、我们的时间、金钱和力量，甚至于我们的生命。如果没有我们身体就不会有其中的任何一个了。

保罗将献身用了‘活祭’来形容，这是与旧约时代的祭祀对照的言词。旧约时代时杀死牲畜向神献上祭物，而今天对我们所需要的是向神献上我们的身体。向神献上的生活应该是‘神所喜悦的’生活，是‘圣洁的’生活。所谓圣洁的生活就是区别于世俗的生活，是没有罪的生活。保罗将这种献身的的生活称为‘事奉’，他认为这乃是理所当然的对神的献身生活，其本身比其它任何形式的事奉都是理所当然的事奉了。

[2] 不要效法这个世界。只要心意更新而变化，叫你们察验何为神的善良，纯全可喜悦的旨意。

我们若要向神献上身体首先不要效法这个世界。这个世界已经不虔敬、充满淫乱，十分罪恶，世俗的思考方式和价值观与神的旨意距离太远了，因此，信徒若要事奉神就不要效法这个世界。使徒行传 2:40 中如此记录：“彼得还用许多话作见证，劝勉他们说，你们当救自己脱离这弯曲的世代”。

我们若要向神献上身体还要使心意更新变化。‘心意’这话的原语(努斯)是‘思想’的意思。我们若要向神献身就要使我们的思想更新。曾经对神不虔敬、充满情欲和不道德的我们

第十二章：基督徒的生活

思想要更新变化。我们从此要成为按照圣经上的教训只思想虔敬、道德的人。

‘而变化’这现在命令式词组体现出这思想不是一次性完成的，而是持续不断地、渐进地、反复产生的变化。信徒的灵性成长和成圣的第一阶段可以说就是思想的变化。我们不要效法这个世界，要思想更新变化，这样才能分辨神的旨意，如此才能让神喜悦地献上我们的身体。

保罗将神的旨意形容为‘神的善良、纯全可喜悦的旨意’。神的旨意是‘善良’的旨意，其内容没有恶，是善良的，其结果也是没有恶，乃是善良的。神的旨意还是‘可喜悦的’旨意。全世界之王的主权者—神都随自己喜悦的旨意行事。

诗篇 115:3 中记录说：“然而，我们的神在天上。都随自己的意旨行事”。有时候神的旨意与我们的心意不同，是我们所不能够理解的。神的旨意还是‘纯全’的旨意。我们要了解神纯全的旨意，我们决不能满足于只了解神旨意的一部分，神纯全的旨意是为了我们的完全。

神的旨意明明白白地记录在圣经中。今天，我们依靠圣灵的引导能够明白圣经中所记录的神之旨意。因此，在信徒的生活中阅读圣经和研究圣经是必需的。我们为了解神的旨意而要正统地学习新、旧约六十六卷圣书卷，要以圣经之道充满我们。献身就是要顺从神那善良、喜悦、纯全的旨意。

3-8 节，按各人所得的恩赐

[3] 我凭着所赐我的恩，对你们各人说，不要看自己过于所当看的。要照着神所分给各人信心的大小，看得合乎中道。

保罗还教训我们要凭着神所赐的恩典合乎中道。‘合乎中道’的原语¹⁷是‘健全的思想’之意。我们对任何事都要以健全的思想合乎中道，不要脱离自己的位置，过分地思想。对我们来说需要思想的控制和节制，这对我们的家庭、教会以及社会都是必要的。

例如，儿子要从儿子的角度思想，父亲要从父亲的角度思想，妻子要从妻子的角度思想，丈夫要从丈夫的角度思想；晚辈要从晚辈的角度思想，长辈要从长辈的角度思想。若各人脱离了自己的位置就会造成无秩序和混乱，产生矛盾和争斗。教会也是一样，我们要根据神赐给各人的职分合乎中道地思想。我们都要从神所赐予的位置和职分上合乎中道地思想，不要怀超乎中道以上思想。

[4、5] 正如我们一个身上有好些肢体，肢体也不都是一样的用处。我们这许多人，在基督里成为一身，互相联络作肢体，也是如此。

我们各人之所以要在自己的位置上健全思想是因为我们这许多人形成一个身体。我们要明白‘在基督里成为一身’这一事实。

¹⁷ 艾斯 陶 索夫劳耐因

第十二章：基督徒的生活

就好像身体上有好多肢体一样，在基督的身体-教会里面也有很多职分，这里需要互相联合、合作，思想和旨意都要一致。身体的分裂是在各肢体脱离了自己位置的时候产生的。眼睛轻视嘴，行嘴的作用时，手无视脚，行脚的作用时，就会产生混乱和痛苦。各职分的人持守、忠诚于自己位置的时候，教会就会得以发展和复兴，相反，教会里如果产生脱离自己位置的人时，就会面临考验了。

[6-8] 按我们所得的恩赐，各有不同。或说预言，就当照着信心的程度说预言，或作执事，就当专一执事。或作教导的，就当专一教导。或作劝化的，就当专一劝化。施舍的就当诚实。治理的，就当殷勤。怜悯人的，就当甘心。

各人要按照神所赐予的恩典忠实于各自的事工中。‘预言’适用于今天的讲道人，当然，当今的讲道不是直接传达神之启示的活动，而是研究、默想圣经，揭开其中所启示的神之旨意，并对此进行说明、宣布的事工。‘事奉’的事工适用于教会所有的职分。教会所有的职分就是服务的职分。‘教导’的事工适用于牧师和教士。‘劝化’的事工适用于劝士和劝察。各职分人员要忠实于各自的职分。

‘施舍’的事工适用于执事。他们要以诚实行施舍之事工。‘诚实’这话的原语(哈弗劳泰斯)具有‘单纯、诚实、宽容’等之意。我们在施舍的时候要单纯地、诚实地、宽容地去行。‘治理’的事工适用于长老，他们要以殷勤行事。‘怜悯人’的事工适用于执事，他们要心甘情愿地行事。

9-10 节，弟兄之爱

[9] 爱人不可虚假，恶要厌恶，善要亲近。

保罗特别对爱的生活作了教训。信徒的生活用一句话来概括就是彼此相爱的生活(约 13:34)。真正的爱应该是真诚的爱，虚假的爱不是真正的爱。真正的爱是厌恶罪恶、行善的爱。恶从精神上、身体上、物质上都使他人受害，而善却使人受益。信徒要真实地彼此相爱，努力脱离罪恶，行善事。

[10] 爱弟兄，要彼此亲热。恭敬人，要彼此推让。

信徒要在真爱中彼此成为神所赐予的好朋友，而且要彼此首先尊敬对方，即使对方有什么缺点，信徒也要彼此尊敬，这是因为耶稣为我们流宝血赎罪。

11-13 节，殷勤、喜乐、忍耐、祷告、施舍（帮补）

[11] 殷勤不可懒惰。要心里火热。常常服事主。

信徒要过勤勉的生活。信徒首先要在属灵的事工上殷勤。一字一句地阅读圣经，向神祷告，这对信徒来说是最基本的。而且，向神作礼拜等教会公式聚会不要缺席，热心地参加，努力参与传道和服务活动也是必要的。信徒在世俗的事工上也要殷勤。我们要在职业、工作岗位的事工上；妇女们在家庭的事工上；学生在学校的学习方面都要殷勤。结婚的女信徒要在家务中充实勤恳，料理美味的菜肴，用有限的生活费智慧地打理装扮家庭。

第十二章：基督徒的生活

[12] 在指望中要喜乐。在患难中要忍耐。祷告要恒切。

信徒要过在指望中喜乐的生活。信徒的指望就是天国、复活和永生，这是信徒喜乐的理由。另外，信徒还要在这个世界上忍受各种各样的苦难，例如，疾病、经济上的困难、自然性的灾难、逼迫等患难。然而，信徒即使在患难中仍要忍耐，因为这患难是主权者-神所赐予的，我们确信即使在患难中神也持守保护我们，另外，神通过这患难最终结果是要训练我们的人格，这对我们的信仰生活是有益的。

信徒无论是在平安的时候还是患难的时候都要恒切祷告。祷告是信徒与神同行的方法，另外，祷告是接受神大能的途径。信徒要总是恒切祷告，不要灰心丧气，要过得胜的生活，以彰显神的荣耀。

[13] 信徒缺乏要帮补。客要一味地款待。

信徒重要生活的一个面貌就是款待他人、帮助他人的施舍行为。帮补物质上困难的其他信徒是真正爱心的具体表现，是爱心的证据。约翰一书 3:17、18 中记录说：“凡有世上财物的，看见弟兄穷乏，却塞住怜恤的心，爱神的心怎能存在他里面呢？小子们哪，我们相爱，不要只在言语和舌头上。总要在行为和诚实上”。亲手款待他人也一样，‘一味地款待’这话具有厚待的意思。我们特别是在教会里要厚待生活困难的信徒，尽力帮补他们。

14 节，要祝福逼迫你们的人

[14] 逼迫你们的，要给他们祝福。只要祝福，不可咒诅。

信徒甚至要以爱心善待逼迫我们的人，我们要祝福逼迫我们的人，这是主耶稣所教导我们的。马太福音 5:44 中记录说：“只是我告诉你们，要爱你们的仇敌。（要祝福诅咒你们的人，要善待憎恨你们的人，要为侮辱你们的人——传统副本）为那逼迫你们的祷告”。

我们之所以要祝福逼迫我们的人，那是因为他们不知道真理才作出那种行为，因为我们过去也和他们没有什么区别，而且，他们也终会在某一天接受神的恩典，悔改自己的罪而得救。他们如果是神所拣选的人，耶稣在十字架上也承担了他们的罪，因此，我们诅咒他们是不当的。

15、16 节，同感、同情、谦逊

[15] 与喜乐的人要同乐。与哀哭的人要同哭。

人间的生活是充满悲欢喜乐的生活。一边有喜乐的事，而另一边却有悲伤的事。信徒在这种现实中不可无感觉，要懂得与邻舍同喜乐、同哀哭。

[16] 要彼此同心。不要志气高大，倒要俯就卑微的人。（人或作事）不要自以为聪明。

另外，信徒同时要怀有谦逊之心，不要志气高大，倒要俯就卑微。人生的价值不在于外表的荣耀，而在于内面。懂得不

第十二章：基督徒的生活

志气高大、俯就卑微的人必定是明白神真理的人。而且，这种人不仅追求大事，而能够充实于极为小的事上。然而，自以为聪明的人是骄傲的人，是愚蠢的人。信徒要谦虚地认定自己的无知、愚蠢和有限，了解自身是神的恩典，这才是智慧的。

17、18 节，善行、和睦

[17] 不要以恶报恶，众人以为美的事，要留心去作。

信徒要向众人行善。神不允许信徒行以恶报恶的行为，因为我们自身以前也是罪人，但却蒙了神的怜恤。就好像神爱我们一样，我们也不要以恶报恶，要对众人行美的事。信徒抛弃罪恶并不充分，还要行美的事。

[18] 若是能行，总要尽力与众人和睦。

信徒还要尽力与众人和睦，当然也会有不能和睦的时候。如果对方向我行恶或者以虚假非难我而断交的时候，就没有无条件和好的必要了。对恶人的断交只有在他悔改的时候才有可能恢复，但在其悔改的期间，我们也要同情伤害我们的对方。如果错在于我的情况下，当然要我首先去向对方道歉，求彼此的和好；如果错在于对方的情况下，只要他求宽恕，任何时候我们都要怀宽容的心与他和好。主耶稣教导我们要宽恕人到七十个七次(太 18:22)。这意味着无限的宽恕。

19-21 节，爱仇敌

[19]亲爱的弟兄，不要自己伸冤，宁可让步，听凭主怒。（或作让人发怒）因为经上记着，主说，伸冤在我。我必报应。

信徒甚至还要爱仇敌。神不允许我们向我们的仇敌伸冤报仇，那是神要做的事。我们只是顺从神旨意的人，只有这才是我们的义务。因此，我们在遭受仇敌冤屈的时候，要把一切都交托给公义的神。

[20、21] 所以，你的仇敌若饿了，就给他吃。若渴了，就给他喝。因为你这样行，就是把炭火堆在他的头上。你不可为恶所胜，反要以善胜恶。

信徒反而要向仇敌行善，这是给仇敌悔改的机会。如果仇敌不醒悟、不悔改的话，那就是把炭火堆在他们的头上。我们的义务只有对所有的人行善。

总而言之，第十二章的要旨是对得救信徒所应该过的生活进行了教训。第一，信徒要向神献上身体。这是指信徒能够分辨神那良善、喜悦、纯全的旨意，并按照他的旨意生活。第二，信徒要按照神所赐给各人的恩典合乎中道地思想，充实于自己的职分。第三，信徒要实践爱的生活。除此以外，信徒还要殷勤，在指望中要喜乐，在患难中要忍耐，要恒切祷告，要帮补缺乏的信徒。而且，信徒甚至还要向仇敌施爱，因为这是神的旨意。

第十三章：社会生活

1-7 节，对国家执政者的义务

获得拯救的信徒不仅要要在家庭和教会中过义和善的生活，而且在世俗社会中也要过义和善的生活。保罗在本文中对信徒应该对国家执政者所尽的义务作了教训。

[1] 在上有权柄的，人人当顺服他。因为没有权柄不是出于神的。凡掌权的都是神所命的。

‘在上有权柄的’是指国家执政者而言的。信徒要顺从国家执政者的统治，因为国家执政者的权柄出自于神，都是神所定的。提多书 3:1 节中记录说：“你要题醒众人，叫他们顺服作官的，掌权的，遵他的命，豫备行各样的善事”；彼得前书 2:13、14 节中也记录说：“你们为主的缘故，要顺服人的一切制度，或是在上的君王，或是君王所派罚恶赏善的臣宰”。

[2] 所以抗拒掌权的，就是抗拒神的命。抗拒的必自取刑罚。

因为国家执政者的权威和权柄都是出自于神，所以，抗拒他们的人就是抗拒神的命令，因此，信徒遵守国家法律是神的旨意，哪怕是罪恶、腐败的国家，信徒也要从原则上服从执政者。抗拒国家权柄的就是抗拒神的旨意，而抗拒的就必自取神审判的刑罚。

当然，对国家的服从只有在与信仰问题不成冲突的情况下才是恰当的。如果国家违背神的旨意或下侮辱神的命令时，信

徒就不能服从国家。在信仰上的义务和国家义务之间发生冲突的时候，信徒要选择信仰上的义务，哪怕是受到逼迫，信徒也要持守信仰，顺从神的旨意而行。旧约时代但以理的三位朋友即使被投进炉火中仍然拒绝了王下达的崇拜偶像命令，这是正确的。另外，耶稣的使徒们即使受到了鞭打和牢狱之苦仍然没有顺从犹太指导人所下的不准传道之命令，这也是正当的。

[3、4]作官的原不是叫行善的惧怕，乃是叫作恶的惧怕。你愿意不惧怕掌权的吗？你只要行善，就可得他的称赞。因为他是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕。因为他不是空空的佩剑。他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。

如果不遵守社会法规，那么社会该是何种程度的混乱呢？神以一般恩典保护世俗社会不会变得极端的罪恶或混乱，为此使用了世上的执政者，从这一点来看，国家执政者是‘神的使者’。¹⁸

国家执政者的义务是称赞、鼓励行善的，而叫作恶的惧怕，因此，执政者是不叫行善的惧怕的，特别是他们为惩罚作恶的而使用了刀剑，神给了他们佩剑的权柄，执政者根据这权柄通过公正的裁判刑罚那作恶的。

执政者对极恶的罪人甚至还宣布死刑，并予以执行。另外，国家根据刀剑的权柄，为了维护本身的安宁秩序和保护国民的生命和财产而执行合法的战争。旧约圣经认证并允许这种死刑

¹⁸ 戴勿 迪阿考诺斯

和合法战争的正当性。我们根据威斯敏斯德信仰告白的陈述认为在新约下也是如此。

[5] 所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。

信徒不顺服国家就不能避免刑罚，在这一方面任何人没有例外，而信徒不仅仅是惧怕那种刑罚，也是因为良心而顺服国家执政者。信徒要正确认识到这是神所预定的，视国家执政者为神的仆人，尊敬他们，顺服他们。

[6、7] 你们纳粮，也为这个缘故。因他们是神的差役，常常特管这事。凡人所当得的，就给他。当得粮的，给他纳粮。当得税的，给他上税。当惧怕的，惧怕他。当恭敬的，恭敬他。

根据神的意图来理解国家的时候，信徒要明白向国家交纳税金是必要的。如果没有国民交纳的税金，国家执政者就不能履行他们正当的任务，因此，信徒要诚实地交纳国家所规定的税金，尊敬执政者。

8-10 节，除了爱的亏欠以外凡事都不可亏欠

[8-10] 凡事都不可亏欠人，惟有彼此相爱，要常以为亏欠。因为爱人的就完全了律法。像那不可奸淫，不可杀人，不可偷盗，不可贪婪，或有别的诫命，都包在爱人如己这一句话之内了。爱是不加害与人的，所以爱就完全了律法。

我们要努力以彼此相爱为亏欠，除此以外凡事都不可亏欠。或许在不得已的情况下亏欠了别人时，不可占小便宜，一定要

第十三章：社会生活

尽快地偿还。或许我该接受的如果被遗忘没有什么关系，但要偿还的却不能遗忘，该偿还的却不偿还是信徒所不该做的恶行。信徒要亏欠的应该是以彼此相爱产生的爱之亏欠。我们在彼此相爱的时候才会彼此亏欠，这种爱的亏欠是美善的事。

爱是律法的完成。人间关系的一切戒命都包含在彼此相爱这话中。如果我有爱，那么我就不能不恭敬、供养生我、养我、为我辛苦的父母；如果我有爱，我就会珍惜其他人的生命，珍惜其他人的贞操，珍惜其他人的财产和名誉。爱是不加害与别人的。我们如果有爱，就不能说伤害别人的话和做伤害别人的事。

神的旨意就是要我们彼此相爱。天国是爱的国度。神希望地上的教会也成为这样的共同体。彼此相爱是理想的人间关系。为了彼此的温暖关心和交往决不会给彼此的心带来伤害，这种人间关系是我们应该努力具备的人间关系。正因为我们缺乏这种爱，神在圣经处处都强调教训了这种真爱。

11-14 节，穿上光明的衣服

[11]再者，你们晓得现今就是该趁早睡醒的时候，因为我们得救，现今比初信的时候更近了。

得救的信徒已经到了该趁早睡醒的时候了。睡觉是指抛弃了信心、希望和爱的状态，而清醒是指拥有信心、希望和爱的状态。真正的信徒要坚守稳固的信心，怀着希望实践彼此相爱的生活。

第十三章：社会生活

信徒之所以要清醒的原因是我们的得救比初信的时候更近了。这里的‘得救’是指将借着耶稣基督再临要成就的荣耀的拯救。到那天，我们的肉体将从一切罪性中获得完全的拯救，进入那荣耀之中。那天将是义人复活和变化的日子，那天，旧天旧地会消失，迎来的将是新天新地。那荣耀的时候越来越近了。

我们要明白我们荣耀得救的时候更近了。在使徒时代使徒们已经有了末日的意识，他们感觉到了主耶稣基督再临的时候近了。教会已经有了两千年的历史了，在这两千年的历史中，信实的信徒一直不断地带着末日意识生活过来，如今，对我们来说主耶稣再临的时候真的更近了。因此，我们更应该警醒，持守信心、希望和爱。

[12-14] 黑夜已深，白昼将近。我们就当脱去暗味的行为，带上光明的兵器。行事为人要端正，好像行在白昼。不可荒宴醉酒。不可好色邪荡。不可争竞嫉妒。总要披戴主耶稣基督，不要为肉体安排，去放纵私欲。

世上充满无知、不信仰、淫乱、强暴罪恶的夜已深了，夜越深白昼越临近，这是事实。罪恶历史的夜过去之后将会迎来再也没有罪的新世界。夜越深，东方的黎明将迎来曙光，因此，得救的信徒从此成为光明的子女，就要脱去一切的暗味的行为，即脱去一切荒宴、醉酒、淫乱、好色、争斗、嫉妒等罪恶的行为。信徒要脱去暗味的衣服，穿上光明的衣服。光明的衣服就是义的衣服，这是以耶稣基督的品性穿上的。我们要披戴主耶

第十四章：彼此建立德性

稣基督，这是指用基督的义、圣洁和爱以及他的节制、温柔、谦逊来装扮我们的人格。

第十四章：彼此建立德性

1-12 节，要接纳信心软弱的人

[1、2] 信心软弱的，你们要接纳，但不要辩论所疑惑的事。有人信百物都可吃。但那软弱的，只吃蔬菜。

教会里面有一部分人虽然学习、了解真理，也相信主耶稣基督，但却是信心软弱的人。例如，在初期教会中对有关饮食问题或节期问题就有这样信心软弱的人。旧约圣经中所规定的仪式法在耶稣基督里面已经得以成就、废除了，但那些信心软弱的人却仍然沉浸在旧习惯中，不得摆脱旧习获自由。保罗使徒对这些问题教导信徒要接纳信心软弱的人，也不要辩论、批判他所疑惑的事。

圣经上有明确启示的真理，也存在没有明确启示的。对于圣经上明确启示的真理抱有其它想法和见解是不能接纳的。但对于圣经上没有明确启示的问题，根据圣经所启示的真理和信心的程度，有些人对此如此理解去行，而另外一些人因为信心软弱，对此不能那样理解去行，在这种情况下，有信心的人不要批判信心软弱人的思想和行动，反而要接纳他们，并为他们

第十四章：彼此建立德性

祷告。

[3、4] 吃的人不可轻看不吃的人。不吃的人不可论断吃的人。因为神已经收纳他了。你是谁，竟论断别人的仆人呢？他或站住，或跌倒，自有他的主人在。而且他也必要站住。因为主能使他站住。

例如，在饮食问题上，我们不要轻看或论断信心软弱的人。因为神都已经接纳了他们。连神都接纳他，我们怎么能不接纳他，轻视或论断他呢？神既然都接纳他们，我们更要接纳他们。

所有的信徒都是神的仆人，神是他们的主人，因此，我们论断信心软弱的人是不恰当的，因为他们站立或跌倒自有他的主人—神在，即使他们跌倒了，神有扶持他们站住的能力。因此，我们不要论断信心软弱弟兄们的不足，只有将他们交托给神。

[5] 有人看这日比那日强，有人看日日都是一样。只是各人心里要意见坚定。

不仅仅是饮食的问题，对日期和节期的问题也是如此。有些人愿意守旧约律法所规定的日期和节期，但实际上那种仪式法在基督里已经被成就了。歌罗西书 2:16、17 中记录说：“所以不拘在饮食上，或节期，月朔，安息日，都不可让人论断你们。这些原是后事的影儿。那形体却是基督”。而保罗却指出，我们对于这些不是本质的、不明确的问题要持有各自的确信。他在本章的 22 节中也如此说道：“你有信心，就当在神面前守着。人在自己以为可行的事上，能不自责，就有福了”。

第十四章：彼此建立德性

[6] 守日的人，是为主守的。吃的人，是为主吃的，因他感谢神。不吃的人，是为主不吃的，也感谢神。

传统副本中在‘守日的人是为主守的’这话的后面劲跟着‘不守日的人是不为主守的’这句话。如果是借着耶稣基督代赎的义而获得拯救的人，任何人都要为主而生活。无论他们对节期和饮食有何种确信，他们都是为主而生活的人。

[7、8] 我们没有一个人为自己活，也没有一个人为自己死。我们若活着，是为主而活。若死了，是为主而死。所以我们或活或死，总是主的人。

得救的信徒不是为自己而活，而是只为主而活。被造物为创造主而活是理所当然的，更何况我们是因耶稣基督代赎的事工获得拯救的，就更应该为主而活。为主而活是得救信徒的生活目标和方式。保罗在哥林多后书 5:15 中也证明说：“并且他替众人死，是叫那些活着的人，不再为自己活，乃为替他们死而复活的主活”。

[9] 因此基督死了，又活了，为要作死人并活人的主。

耶稣基督死了，但又复活了。耶稣基督的复活是确实的事实。因为他死而复活确证了主和基督，从此成为死人和活人的主。因此，我们要成为无论死活都要为了耶稣基督的人。真正的信徒无论死活都为耶稣基督而活。我们之所以不惧怕死，是因为我们确信在我们的最后日子里也会像他一样死而复活。

[10-12] 你这个人，为什么论断弟兄呢？又为什么轻看弟兄

第十四章：彼此建立德性

呢？因我们都要站在神的台前。经上写着，主说，我凭着我的永生起誓，万膝必向我跪拜，万口必向我承认。这样看来，我们各人必要将自己的事，在神面前说明。

神是我们各人的主，我们都是他的仆人。因此，我们不要彼此论断，要把一切交托给神。我们都将站在神最后的审判台前。传统副本中‘神的台前’这话记录为‘基督的台前’。耶稣基督将作为最后的审判长站在我们面前。神将审判的事全交给了儿子(约 5:22)。那时，我们必向神承认说明所有的一切，因此，我们要接纳信心软弱的弟兄，不要论断他们。

13-23 节，不要给弟兄放下绊脚之物

[13、14] 所以我们不可再彼此论断。宁可定意谁也不给弟兄放下绊脚跌人之物。我凭着主耶稣确知深信，凡物本来没有不洁净的。惟独人以为不洁净的，在他就不洁净了。

我们不仅要接纳信心软弱的人，还要小心不要给其他弟兄放下绊脚跌人之物，这是以彼此相爱所行的态度。如果我们彼此相爱就不会向对方做试验和障碍的事。保罗从个人的角度有自己的确信，那就是任何事物本来没有不洁净的，唯独人以为不洁净的，在他就是不洁净的了。提摩太前书 4:4 中记录说：“凡神所造的物，都是好的。若感谢着领受，就没有一样可弃的”。但怀着戒备吃的饮食会污秽人的良心。

[15、16] 你若因食物叫弟兄忧愁，就不是按着爱人的道理行。

第十四章：彼此建立德性

基督已经替他死，你不可因你的食物叫他败坏。不可叫你的善被人毁谤。

因此，即使食物从其本身来说是干净的，但如果我们没有爱，只靠知识，因吃某种食物而叫软弱的弟兄忧愁，这就不好了。哥林多前书 8:1 中记录说：“论到祭偶像之物，我们晓得我们都有知识。但知识是叫人自高自大，惟有爱心能造就人”。爱是很重要的。耶稣基督已经为了信心软弱的人而死了，我们要注意不可因他的饮食问题而败坏他软弱的信心。因此，我们在做善事时不可以让别人误会、受伤害以及毁谤的方式去做，而要以给他人以利益的方式去做。无论是怎样正确、美善的事，但不可以没有爱去做而受到毁谤。

[17、18] 因为神的国，不在乎吃喝，只在乎公义，和平，并圣灵中的喜乐。在这几样上服事基督的，就为神所喜悦，又为人所称许。

在天国不在乎吃喝，这些都是不重要的，只有在圣灵里的公义、和平和喜乐才是重要的。获得拯救的信徒在圣灵的做工下享受一定程度的这些后，将来要在天国尽情、充分地享受这些。另外，如今靠公义、和平和喜乐事奉基督的人不仅为神所喜悦，又为人所称许。

[19-21] 所以我们务要追求和睦的事，与彼此建立德行的事。不可因食物毁坏神的工程。凡物固然洁净，但有人因食物叫人跌倒，就是他的罪了。无论是吃肉，是喝酒，是什么别的事，叫弟兄跌倒，一概不作才好。

第十四章：彼此建立德性

在传统副本中记录为‘因此，我们务要努力追求和睦的事和彼此建立德行的事’。‘建立德行’这话是指带给别人有益的。教会的交往应该是和睦与平安的交往，应该是在属灵上彼此建立德行的交通。我们不可以因为食物的问题毁坏神的工程，即拯救灵魂的事工。一切的食物都是洁净的，但有人因忌讳而使那食物成为污秽他的恶。

因此，我们不可以因对彼此的忌讳而使他人跌倒犯罪。传统副本中在‘叫弟兄跌倒’这话的后面还有‘让人伤心或软弱’的表述，这是彼此相爱和建立德行的原理。使徒保罗正是因这种精神在哥林多前书 8:13 中告白说：“所以食物若叫我弟兄跌倒，我就永远不吃肉，免得叫我弟兄跌倒了”。

[22、23] 你有信心，就当在神面前守着。人在自己以为可行的事上，能不自责，就有福了。若有疑心而吃的，就必有罪。因为他吃，不是出于信心。凡不出于信心的都是罪。

使徒保罗在这里强调了各人确信的重要性。我们各自对食节期等并不是本质性的所谓信仰问题要有各自的确信，因此，不要以忌讳之心去行，而要以信心去行。但有疑心的人就有问题了，因他吃食物不是出于信心，因此就定他为罪，因为凡不出于信心的都是罪。因此，我们在凡事上都要以自己的确信去行。

因此，我们在凡事上都要有自己的确信，接纳信心软弱的人，而且要小心不要对叫他弟兄跌倒，要努力去行和平的事和彼此建立德行的事，即要努力去行带给彼此灵性上有益的事。

第十五章：保罗的传道事工

1-13 节，要彼此接纳

[1] 我们坚固的人，应该担代不坚固人的软弱，不求自己的喜悦。

‘坚固的人’是指从圣经一般真理的角度对圣经中没有明确启示的一些问题，例如食物和节期问题等持有确信的人，‘不坚固的人’是指对那些问题没有确信的人。信徒对圣经中明确启示的真理，特别是基督教信仰的本质性问题不可以持有另外的思想和见解(约一 9-11；多 3:10；犹 3)，但对圣经中没有明确启示的很多问题或基督教信仰的某些枝节问题，有确信的人应该担代没有确信之人的软弱，不要非难他们，不要求自己的喜悦。世上的人们是为了自己的快乐而生存，但信徒不可以那样生活。

[2] 我们各人务要叫邻舍喜悦，使他得益处，建立德行

信徒首先要让神喜悦(罗 14:8)，其次要让邻舍喜悦，再次才是为自己的益处。‘使他得益处，建立德行’这话的意思是‘带给邻舍有益的’，是指不要给邻舍伤害或是他灰心失望，要给邻舍以鼓励和安慰。

[3] 因为基督也不求自己的喜悦，如经上所记，辱骂你人的辱骂，都落在我身上。

耶稣基督在使邻舍得益处的事上为我们做出了榜样，因为

第十五章：保罗的传道事工

他的生活不是为求自己喜悦的生活，他传播神的国，教训神的真理，为很多可怜的患者医治。这些都不是为了自己的事，都是为了他人的事。虽然这样，他却受到了很多人的诽谤。既然我们的主耶稣曾如此生活，作为他弟子的我们也要如此生活，即，我们不要为我们自身的益处而生活，而要为他人得益处而生活。

[4] 从前所写的圣经都是为教训我们写的，叫我们因圣经所生的忍耐和安慰，可以得着盼望。

圣经上所记录的一切都是为教训我们而写的，这首先是为了我们的信心和拯救，但对于已经相信耶稣基督的人来说也是为了带给他们盼望。信徒生活的终结确实是美好的。但在这个过程中有时候会有苦难。圣经在启示这些事实的同时，使我们产生忍耐和安慰，对未来充满坚定的盼望，神并不急于行这些事，信徒在这个世上要经过长长的苦难岁月，我们在这中漫长的世间苦难中需要圣经中神赐予的忍耐和安慰，正如此，我们在教会生活中也需要对彼此长久的忍耐、接纳。

[5、6] 但愿赐忍耐安慰的神，叫你们彼此同心，效法基督耶稣。一心一口，荣耀神，我们主耶稣基督的父。

使徒保罗希望赐忍耐安慰的神使信徒们彼此同心，效法耶稣基督，一心一口地荣耀神。信徒在教会的生活需要有一致，这一致不单纯的是外形组织上的一致或表面上的一致，而应该是以一致的信仰告白来体现的思想上的一致（例如，使徒信经或

第十五章：保罗的传道事工

威斯敏斯德信仰告白等)，这才是真正的一致。哥林多前书 1:10 中记录说：“弟兄们，我藉我们主耶稣基督的名，劝你们都说一样的话。你们中间也不可分党。只要一心一意彼此相合”，这是只有在主耶稣基督里和神的真理中依靠神的帮助才可能实现的一致。

[7] 所以你们要彼此接纳，如同基督接纳你们一样，使荣耀归与神。

就像我们在过去纵然是有万种不足的罪人，基督却仍然接纳我们、拯救我们一样，我们也要接纳有这样或那样缺点的弟兄。“你们要彼此接纳”这话当然不是让我们接纳异端，这是指对于圣经上没有明确启示的问题或信仰的枝叶性问题要接纳信心软弱的弟兄们。

[8-12] 我说，基督是为神真理作了受割礼人的执事，要证实所应许列祖的话。并叫外邦人，因他的怜悯，荣耀神。如经上所记，因此我要在外邦中称赞你，歌颂你的名。又说，你们外邦人，当与主的百姓一同欢乐。又说，外邦阿，你们当赞美主。万民哪，你们都当颂赞他。又有以赛亚说，将来有耶西的根，就是那兴起来要治理外邦的。外邦人要仰望他。

耶稣基督虽然没有接受割礼的必要，但为了要证实神应许列祖们保证的真实，特别是为了向没受割礼的外邦人证明神的怜悯而接受了割礼。外邦人是没有受割礼的人，即他们是除在神恩约以外的人，但耶稣基督也为外邦人在十字架上留下赎罪的宝血，施予了神无比的怜悯。就像没有必要接受割礼的基督

第十五章：保罗的传道事工

为神的真理作了受割礼人的执事一样，我们也要为了邻舍的利益降低自己，以长久忍耐彼此接纳，最终在想法、思想和口里的告白方面都成为一致。

[13] 但愿使人有盼望的神，因信将诸般的喜乐平安，充满你们的心，使你们借着圣灵的能力，大有盼望。

保罗希望使人充满盼望的神在信里将所有的喜乐和平安充满在他们的心里，使他们接着圣灵的能力大有希望。绝望虽然带来悲伤、不安和担忧，但希望却带来喜乐和平安。我们盼望那荣耀的天国，通过耶稣基督的再临一定会迎来那荣耀的新世界。这盼望带给我们大大的喜乐。当然，信徒的生活不仅仅是盼望未来的生活，也是享受现在这喜乐和平安的生活。神就是为了在这个世上赐给我们如此的幸福生活，而且使他的圣灵作为慰藉者和鼓励者赐给我们心里，充满喜乐、平安和盼望，这是信徒正常的生活面貌。神希望赐给我们所有的人都充满这样的恩典。

14-21 节，保罗的传道使命

[14、15] 弟兄们，我自己也深信你们是满有良善，充足了诸般的知识，也能彼此劝戒。但我稍微放胆写信给你们，是要提醒你们的记性，特因神所给我的恩典，

保罗确信罗马教会的信徒们是满有良善、充足了诸般知识和能彼此劝戒的人。良善是信徒的特征，知识在伴随着谦逊和

第十五章：保罗的传道事工

节制的时候分明也是灵性成长和成圣的重要因素(彼后 1:5、6)。另外，彼此劝戒也是灵性成长的结果。满有良善、充足诸般的知识以及能彼此劝戒这些事对今天的我们也是非常必要的。

保罗虽然想到罗马教徒对福音已经了解并有信心，但为了提醒他们的记性，特因神所给他自己的恩典放胆地写信给他们，这体现出使徒保罗谦逊的态度。人虽然有初次学习神真理的时候，但不能总是学习新的东西。得救的信徒已经学到了很多，今天，我们也要以提醒已学过知识的态度谦虚地彼此劝戒什么，而且，以对已经知道的内容进行复习的态度，充满感谢地反复听取再听取。

[16] 使我为外邦人作基督耶稣的仆役，作神福音的祭司，叫所献上的外邦人，因着圣灵，成为圣洁，可蒙悦纳。

使徒保罗将自己形容是为了外邦人的‘基督耶稣的仆役’。使徒虽然是有权威的职分，但却是主耶稣的仆役。教会的所有职分都是服务的职分，耶稣并不是为了受人的服事而来到这个世上，乃是要服事人而来的，他亲自为舍弃自己的生命作了我们的赎价。分担教会职分的人也要跟随主耶稣的足迹。

保罗还形容自己的事工是‘作神福音的祭司’，这是指他的传道事工。他的祭品就是外邦人，他努力在圣灵里面使外邦人成为圣洁而得救，献给神。保罗的使命很分明，那就是拯救灵魂的传道事工。今天的教会要继承这个使命，专心致志地热衷于这个事工。传道是教会最大的事业。

[17、18] 所以论到神的事我在基督耶稣里有可夸的。除了

第十五章：保罗的传道事工

基督借我作的那些事，我什么都不敢提。只提他借我言语作为，用神迹奇事的能力，并圣灵的能力，使外邦人顺服。

保罗的传道事工完全地依赖耶稣基督。基督借着保罗使徒作了可夸的事，其目的是为了叫外邦人顺服，其方法就是言语和作为，用神迹奇事和圣灵的能力，用一句话来说就是‘言语和能力’，这是感谢的事。神的福音不仅是靠言语得以传播，也靠圣灵的能力得到确证。即使在今天，圣灵也在神的话语(道)里与道一起活动着。表面上的奇迹在教会里已经消失很久了，但在人们的心灵里发生的变化事工继续了教会的使命。我们要更加珍视、思慕这圣灵内面的事工，真正重要的是罪人在属灵上得到重生并成长。

[19-21] 甚至我从耶路撒冷，直转到以利哩古，到处传了基督的福音。我立了志向，不在基督的名被称过的地方传福音，免得建造在别人的根基上。就如经上所记，未曾闻知他信息的，将要看见。未曾听过的，将要明白。

以利哩古是马其顿和阿该亚西北部海岸地方，其西部海洋那边就是罗马。受叙利亚安提阿教会派遣开始传道活动的保罗不仅在小亚细亚，还到马其顿和阿该亚地方以及那地方西北部的海岸地区，到处传播神的福音。保罗还特别地避开已经传入福音的地方，却开拓完全没有听过福音的地方，努力传道。保罗的这种传道热心和开拓精神成为今天所有传道人的榜样。教会要尽一切努力传播福音，特别是对完全没有传入福音的地方要派送传道人进行传福音。

第十五章：保罗的传道事工

总而言之，我们从 14 节到 21 节获得了几个教训。第一，我们要努力祷告，使自己成为满有良善、充足诸般的知识，并能彼此劝戒的人。第二，我们要以重新思考所学知识的谦逊态度彼此劝勉什么，又要以复习已经学过内容的感谢之心反复地听取。第三，教会已经接受了福音之祭司职务的使命，即将拯救灵魂的传道事工接受为使命，因此要专心致志地传道。第四，我们只有依靠基督，获得圣灵的能力到处传福音，特别是要派送传道人到完全没有传入福音的地方。

22-29 节，未来的传道计划

[22] 我因多次被拦阻，总不得到你们那里去。

人的愿望往往和神的旨意不同。保罗使徒虽然很想去罗马，但他的愿望多次受到挫折，大概是还没有到神旨意的时候。然而，当我们的愿望遭到挫折的时候，我们也不要灰心失望，要等候神允许的时候。我们的愿望要根据圣经，根据我们理性上健全的判断，因此不要灰心失望，要耐心等候神的时候。

[23] 但如今在这里再没有可传的地方，而且这好几年，我切心想望到士班雅去的时候，可以到你们那里。

使徒保罗在耐心等候神的时候，并在他所处的环境中尽一切努力传道。忽视自己的事，却只梦想另外更大的事是愚蠢的人，只有忠诚于自己所接受的小事的人才能肩负起大事。我们要成为在自己的工作岗位上尽最大努力工作的人。

第十五章：保罗的传道事工

当今时代是很多教会脱离了圣经上、历史上基督教真理和教训的叛教时代，也是很多保守主义教会不能分辨、对抗这种叛教的妥协和混乱的时代。这个时代所面对的课题不仅仅是要单纯地传播福音，还有指明、宣传教会正确的前进道路，训练并培养具有正确立场、具有分辨力的信实仆人，最起码启蒙这些问题的文书事工和健全的神学研究员事工是时代的呼吁，是时代的课题。为此，我们要依靠神赐给我们的力量准备适当的房屋和设施。

保罗在尽到他一切努力传道的期间仍然一直有想到罗马去的愿望。他的未来传道计划就是经过罗马，一直到当时在世界西方末端的士班雅，即西班牙。这是他的愿望，是他使命的计划。

[24] 盼望从你们那里经过，得见你们，先与你们彼此交往，心里稍微满足，然后蒙你们送行。

对传道者来说有时候需要与信徒们的彼此交往，这种交往会给他们带来安慰和鼓励。信徒的交往对他们来说就好像是对奔驰在漫长高速公路上的驾驶员所遇到的休息所一样，他们通过与信徒真诚的交往获得了无比的力量。

[25、26] 但现在我往耶路撒冷去，供给信徒。因为马其顿，和亚该亚人乐意凑出捐项，给耶路撒冷信徒中的穷人。

对使徒保罗来说传播福音是最重要的使命，但他也不能忽视得救信徒们信心和爱的果实-救济捐款，这不是因为金钱本身

第十五章：保罗的传道事工

的珍贵，而是信徒所结的果子很珍贵。信徒的救济捐款证明了他们的信心和爱的真诚。如果我们真正的热爱主耶稣，我们就不是只用心和语言来爱他，我们爱的标志是献上时间和辛苦的体现，这当然也包括物质上的奉献。

[27] 这固然是他们乐意的。其实也算是所欠的债。因外邦人，既然在他们属灵的好处上有分，就当把养身之物供给他们。

马其顿和阿该亚教徒们以喜悦的心情愿意帮助耶路撒冷贫困的信徒，但从某一点来说也算是外邦人教会欠犹太人教会的债。外邦人教会通过犹太教会获得了属灵上的好处，即拯救的福分，因此，在犹太教会有困难的时候，把他们养身之物，即用物质来帮助犹太教会难道不是外邦人教会当然的义务吗？我们怎么能将物质的福分与拯救的福分相比较呢？

[28、29] 等我办完了这事，把这善果向他们交付明白，我就要路过你们那里，往士班雅去。我也晓得去的时候，必带着基督丰盛的恩典而去。

然而，传道人的使命在于传播福音。福音的内容是有关拯救灵魂的，这也是教会的使命，因此，教会不直接干涉社会结构的变革，当然，如果灵魂获得了拯救，社会自然地会向着好的方向逐渐变化、改善和发展的，但拯救灵魂的福音是为了世界再充足不过的福音了。耶稣基督是对人类一切问题充足的回答。我们绝对不能在福音上添加什么，福音是纯粹地从罪恶中拯救灵魂的真道，不可以将它理解为包括社会政治运动或误用

第十五章：保罗的传道事工

它。

总而言之，我们可以从 22 节到 29 节得到几个教训。第一，在我们正当的愿望受到挫折的时候，我们不能够灰心失望，要耐心等待神允许的时候。第二，我们在等候神所允许时候的期间，要在我们所处的环境中尽一切努力做工。第三，对传道人来说有时候需要与信徒之间的交往，这对于传道人来说将是无比的安慰、鼓励和力量。第四，传福音固然是最重要的，信徒们心信的果子—捐款也很重要。第五，拯救灵魂的福音是为了世界充足的福音，是对人类一切问题充足的回答。我们决不可以福音上添加什么，我们要为了将这福音传遍世界每一个角落而尽一切力量。

30-33 节，拜托要祷告

[30]弟兄们，我借着我们主耶稣基督，又借着圣灵的爱，劝你们与我一同竭力，为我祈求神。

使徒保罗拜托信徒们‘借着我们主耶稣基督，又借着圣灵的爱’为他祈求神。我们不是因为我们的权威或我们的能力，而是靠着耶稣基督，得着耶稣基督的能力，又借着圣灵的爱才能彼此劝勉，不然，我们以什么勇气劝勉，用什么勇气祈祷、恳求呢？

保罗请求他们与自己一同竭力祈求神。即使不能在同一个地方祷告，但他希望与信徒们合心祷告神，合心祷告就是力量。今天我们也要重视参加星期三祈祷会或星期五祈祷聚会同心祷

第十五章：保罗的传道事工

告，即使不能参加这种祈祷会，也能够在同一时间在其他地方祷告，即便是不能在同一时间，也能够以同样的祷告题目同心祷告，要重视这种同心祷告。

使徒保罗特别请求信徒们为自己向神祈求。这个世界上没有任何人能够达到不需要别人祷告的完美者，我们的义、我们的能力总是不足的，每当我们遇到现实中困难的时候，我们的软弱就会毫无余地地显露出来。我们每天、每件事都需要神的帮助。我们的信心软弱，连我们的祷告都非常不足，因此，我们需要为彼此祷告，我们需要同心竭力的祷告。

[31] 叫我脱离在犹太不顺从的人，也叫我为耶路撒冷所办的捐项，可蒙信徒悦纳。

使徒保罗请求为自己祷告的内容有三项。本节中说明了其中的两项，在下一节又说明了一项。第一，他请求神叫他脱离在犹太不顺从的人，这难道是他珍视自己的生命吗？不是的，对信徒来说死比活更强，只是我们没有必要为了神的福音、神的教会再活下去，我们没有必须要生存下去的理由，我们只有为了神和他的荣耀以及神的福音和他的教会才有活下去的理由、意义和价值。

因此，哪怕是神按照他的旨意取我们的生命，我们也不要不满不平，我们要顺应他的旨意，我们要接受这个事实。我们不要固执地要必须活下去，因为，那不是因为信心的。天国比这个世界要好得多，死后的安息比这个世界上的辛苦要强得多，如果这些都是事实的话，我们为什么要惧怕死呢？为什么还要

第十五章：保罗的传道事工

切切地要维持肉体的生命呢？

第二，保罗求信徒们为他在耶路撒冷所办的事祷告，即保罗转达救济捐款的事项可蒙信徒悦纳。大概是为了那捐款不会成为捐款信徒的骄傲，也是为了接受救济款之信徒的自尊心不受到伤害，求以适当的方式转达而拜托他们为其祷告。爱心是要持守礼节的，给别人以伤害的善行不能成为真正的爱之行为，因此，主耶稣教导信徒在救济施舍的时候不要让左手知道右手所作的(太 6:3、4)。

[32] 并叫我顺着神的旨意，欢欢喜喜地到你们那里，与你们同得安息。

第三项请求的是叫他顺着神的旨意欢欢喜喜地到他们那里去。几次想去罗马的保罗愿望每次都遭到挫折，然而，即使人的愿望遭到挫折，但神的旨意却必定成就。在我们的生平、家庭、教会都将只成就神的旨意，只显示神的荣耀。他是伟大、宽阔的神，是永远的神，是完全、完美的神。他的计划是完美无缺的，是必定要成就的。他是主权者，是完全无保留地成就他所计划所有一切的神。

‘欢欢喜喜地到你们那里’这话证明了保罗的传道事工是充满欢喜和自愿的事工。我们的服务也应该是这样的，勉强的服务、勉强的捐款、勉强的传道是不会得神欢喜的。即使是很小的服务也要自愿地去做，伟大的服务要充满欢喜地去做。如果我们缺少欢喜就应该多多祷告。耶稣基督欢喜地将自己为我们舍命，爱是欢喜的献身，欢喜的服务，欢喜的牺牲。

第十五章：保罗的传道事工

保罗希望去罗马与那里的信徒一起平安地休息几天，那并不是他追求娱乐或世俗的快乐，传道人的休息是重新获得力量的机会，通过休息，他可以反省或感谢自己所做的一些事情，而且还通过向神祷告而获得新的力量。通过这种休息、反省和祷告使他更加明确自己的使命，他的愿望也更加确信了。

[33] 愿赐平安的神，常和你们众人同在，阿们。

平安意味着和平、安宁、安定和无忧。平安的反义词包括争斗、痛苦、不安、忧郁和恐惧等。神是平康的神，他充满平安，是赐给我们平安的神，因此，如果平安的神与我们同在，他的平安当然也与我们同在，如此，我们就可以继续享受神那充满丰盛平安的福分。

总而言之，从 30 节到 33 节中我们可以得到几个教训。第一，我们要同心为彼此祷告。我们是软弱、非常不足的人，但只要我们同心为彼此祷告，就会更有力地成就神的事工。第二，我们只有希望能成就神所有的旨意。即使我们的愿望遭到挫折，但神的一切旨意必将成就，因此，我们无论在任何情况下都不要灰心失望，为‘成就神的旨意’而祷告。第三，我们的服务应该是充满欢喜和自愿的服务。我们的服务不能成为勉强的事。爱心是欢喜的献身，是欢喜的服务，是欢喜的牺牲。第四，我们借着平安的神与我们同在，期待能够体验充满的平安，这是信徒大大的特权，是无比的福分。

第十六章：问候

1、2 节，介绍非比

[1] 我对你们举荐我们的姊妹非比，她是坚革哩教会中的女执事。

保罗向罗马教会的信徒介绍非比姊妹是‘坚革哩教会中的女执事’。坚革哩是位于哥林多东部的面向亚洲的港口城市。非比被保罗介绍为‘坚革哩教会中的女执事从广泛的意义上也是指‘服务者’。在初期教会并不确定对女性赋予执事的职分，不管女信徒是否担当着教会的职分，但可以确定她们确实参与了教会和福音等多方面的神之事工，这才是珍贵、重要的。

‘非比’这词是指月亮的意思，外邦的诗人们将太阳称为‘拜布斯’，将月亮称为‘非比’，如此，从‘非比’这名字体现出她的父母好像是外邦人，但现在她却已经信主耶稣而得救，在主里面成为‘姊妹’（雅 2:15）。她不仅成为信主耶稣之人的家人，而且还成为参与主耶稣事工的人，这是多么惊人的神之恩典！我们都得到了这恩典。

保罗之所以介绍并推荐女信徒-非比，是因为他要亲自访问罗马，如此来看，大概非比姊妹将担当保罗的邮递员角色，即她将把保罗现在正书写的这封书信转达给罗马的信徒。

[2] 请你们为主接待她，合乎信徒的体统。她在何事上，要你们帮助，你们就帮助她。因她素来帮助许多人，也帮助了我。

第十六章：问候

保罗还介绍非比说：‘她素来帮助许多人，也帮助了我’。非比从身份上或经济上大概是比较有能力的人。‘帮助’这话是指她站在许多人和保罗面前保护他们、帮助他们。非比将带着某种任务前往罗马，因此，保罗向罗马教会介绍了她，请他们接待她。

‘为主接待她，合乎信徒的体统’这句话是指非比在主耶稣基督里蒙拯救的恩典，成为神圣的家族，因此要珍惜她，合乎信徒的体统接待她。特别是教会要珍惜为神忠诚服务的人，理所当然地要善待他们。保罗不仅请求他们要善待非比，而且他还请求他们‘她在何事上要你们帮助，你们就帮助她’，那是请求他们在她停留在罗马的期间内让她帮助解决必要的仪式主义问题。

总而言之，今天也需要像非比一样的执事，今天也需要帮助主仆人的人。让我们也成为像非比一样的人吧，而且，我们在主耶稣里要以信徒的体统接待忠诚于神的仆人们。另外，教会要珍惜忠诚于神的仆人们，不仅要善待他们，还要帮助他们，为他们提供所需要的东西。

3-16 节， 向在罗马的信徒问安

[3] 问百基拉和亚居拉安。他们在基督耶稣里与我同工，

这对夫妻在罗马皇帝-革老丢将犹太人从罗马驱逐出去的时候离开罗马，来到哥林多，曾与保罗一起度过一段时间(徒 18:2、3)，大概是因为革老丢死去或者那法令得到缓解，他们现

第十六章：问候

在重新回到罗马。保罗称他们是‘在基督耶稣里与我同工’，他们是曾与保罗一起努力作主事工的信仰夫妻。

[4] 也为我的命，将自己的颈项，置之度外。不但我感谢他们，就是外邦的众教会，也感谢他们。

在使徒保罗的一生中曾有过无数次危险，他所到之处都遇到敌对的人，世界是善与恶、义和不义的战场。保罗在哥林多的时候也受到了犹太人的攻击(徒 18:12)，那时，正因为百基拉和亚居拉夫妻爱护、珍惜保罗，在保罗的生命处于危险的时候，他们为了保护、援救保罗而置自己的生命度外。从人间的角度来他们是保罗的生命恩人，因此，不仅保罗感谢他们，就是珍惜保罗的外邦众教会都为这对夫妻的信仰和行为而感谢他们。

[5] 又问在他们家中的教会安。问我所亲爱的以拜尼士安。他在亚西亚是归基督初结的果子。

百基拉和亚居拉夫妻大概在经济上比较富裕，他们家的房屋比较宽敞，可以做集会的场所，因此，他们在自己家里聚集信徒做礼拜，互相交通。如此可见，初期教会即使没有独立的房屋也都在获得拯救的信徒家里聚会，实际上，教会不是指建筑物的，而是指信徒的聚会。

在给以拜尼士问安时提到了‘亚西亚’，这词在传统副本上记录为‘亚该亚’。以拜尼士在亚该亚是归基督出结的果子，即是第一位得救的人。哥林多前书 16:15 节中提到司提反一家

第十六章：问候

是亚该亚初结的果子。以拜尼士从个人的角度是初结的果子，而司提反一家从家庭的角度是初次得救的家庭，或者以拜尼士是司提反家人中第一位信主的人。

[6] 又问马利亚安。她为你们多受劳苦。

‘为你们’这话在很多副本中被记录为‘为了我们’，后者应该是对的。保罗在此并不一定是要提及为罗马信徒而多受劳苦的人，而是要提及为了自己的同工者而多受劳苦的人。如此可见在初期教会有很多帮助、事奉传福音者的信徒，其中就有像马利亚一样的女人们。

[7-9] 又问我亲属与我一同坐监的安多尼古和犹尼亚安。他们在使徒中是有名望的，也是比我先在基督里。又问我在主里面所亲爱的暗伯利安。又问在基督里与我们同工的耳巴奴，并我所亲爱的士大古安。

保罗还提到了他自己的亲属-安多尼古和犹尼亚，他们曾与保罗一同被关在监狱里，他们是受到使徒认证的有名望的人，是比保罗更先信主耶稣的人。

在整个本文中共出现过七次‘在主里’的描述，三次‘在基督里’的描述，还用了一次‘在基督耶稣里’的描述。信主耶稣获得拯救的人就与基督联合，是从属灵上有分享住在基督里特权的人，所有的信徒在住里面都是弟兄姐妹。

[10、11] 又问在基督里经过试验的亚比利安。问亚利多布家里的人安。又问我亲属希罗天安。问拿其数家在主里的人安。

第十六章：问候

保罗向属亚利多布家的人问安，却好像没有向亚利多布本人问安，那大概是因为他已经死去了或者还没有信主耶稣，但因为其家里的人在信里面就给他们问安。

拿其数的情况也是如此，根据初期教会的苏东尼斯证言，拿其数是曾接受过革老丢皇帝很大厚意的人，是非常恶的人，然而，在他的眷属中却有信主耶稣的人，这是神惊人的恩典。神的拯救事工无论在任何环境中都会被成就，信耶稣的人有可能是生活在有非常罪恶之人的家庭中，对他们也许有很多痛苦，但他们在那种环境中成为将福音传给所有家庭的光。

[12-16] 又问为主劳苦的土非拿氏和土富撒氏安。问可亲爱为主多受劳苦的彼息氏安。又问在主蒙拣选的鲁孚和他母亲安。他的母亲就是我的母亲。又问亚逊其士，弗勒干，黑米，八罗巴，黑马，并与他们在一处的弟兄们安。又问非罗罗古，和犹利亚，尼利亚，和他姊妹，同阿林巴，并与他们在一处的众信徒安。你们亲嘴问安，彼此务要圣洁。基督的众教会都问你们安。

保罗将鲁孚的母亲称为‘我的母亲’，表现出他在主里面所具备的对信徒的爱心。另外，保罗在描述‘与他们在一处的弟兄们’、‘与他们在一处的众信徒’中包括了没有提及名字的其他很多人。

保罗一一提及了在罗马信徒中比较了解自己的信徒名字，‘问安’这话一共使用了十七次。问安是信徒之间相爱交往的体现。我们因彼此相爱而要彼此问安，为彼此正确信仰生活的发展而不断努力。

第十六章：问候

总而言之，从第 3 节到第 16 节中我们学到了两个教训。第一，初期教会的信徒为神和他的福音而受到了很多辛苦，他们协助保罗的事工，有些人甚至为了保罗而不惜自己的生命，为了主的事工而受了很多苦难。今天，我们也要成为为了主耶稣和他的福音而协力、辛苦的人。第二，保罗劝勉要铭记罗马信徒的信心、献身服务和辛苦而互相问安。今天，我们也要铭记彼此的信心、献身服务和辛苦而互相问安、鼓励，为彼此正确信仰生活的发展而不断努力。

17-20 节，要躲避异端

[17] 弟兄们，那些离间你们，叫你们跌倒，背乎所学之道的人，我劝你们要留意躲避他们。

‘所学之道’这话的原语¹⁹是‘你们学习的教训或教理’，这是通过使徒们所传的正确教训。用今天的话来说就是传统的、正统的教理。‘那些离间你们，叫你们跌倒，背乎所学之道的人’就是异端。我们要留意这种异端分子，远离他们，即我们要注目、注意、辨别那种异端，断绝与他们的交往，远离他们。

我们之所以要与异端分离，那是因为基督人真正的交往只能根据一致的真理以及只有在一致的真理里面才有可能。真理的一致比爱的交往更重要，我们的交往要根据一致的真理，如

¹⁹ 腾 抵达肯 恒 辉梅伊斯 艾玛戴泰

第十六章：问候

果不在一致的真理里面，因这种交往会造成真理和非真理的混杂，由此开始产生与非真理的妥协。这种交往不是神所喜悦、允许的交往，这种交往是因为人类的无知和软弱，或者是魔鬼的试探和恶作剧造成的。真理和谬论决不会混杂，也不会达成一致，因此，我们绝对不能宽容、接纳与异端的交往。

[18] 因为这样的人不服事我们的主基督，只服事自己的肚腹。用花言巧语，诱惑那些老实人的心。

异端人的真正面目在于所服事的对象。他们不服事我们的主耶稣基督，只服事自己的肚子。他们不是事奉三位一体真神的人，是事奉自己私欲的人。他们不是怀着恐惧之心事奉神，取而代之的是以吃喝玩乐视为他们的神，看作是他们最高的善。

另外，他们还是‘用花言巧语’的人。‘用花言巧语’这话的意思是‘用柔和、谄媚的话语’。异端的人很善于柔和、谄媚地说话，他们是很会说话的人，只要听了他们的话就会觉得他们好像是好人，魔鬼也很聪明，因此，要辨别异端的人并不容易。

异端的人还会‘诱惑那些老实人的心’。异端的人是诱惑人的人，即是欺骗人的人。其根源不是神，而是撒旦和恶灵，因此，正确教训和异端两者的根本是完全不同的，其方向也是完全不同的相反之路。

因此，如果在教会里容纳这种迷惑的思想，它就会像酵母一样发酵到整个教会，腐蚀教会，因此，我们为了保守教会的纯洁性就要辨别这种异端的人，与他们分离。这分离是为了教

第十六章：问候

会的圣洁、荣耀和能力而必须要做的，这好像与劝戒、惩罚的原理是一样的。

我们怎样能够辨别异端的人呢？只有用圣经上正确的教训才能辨别异端的人，因此，我们要稳固地站在圣经的立场上。我们只有稳固地站在圣经的真理上，用尖锐的、冷静而透彻的判断才能辨别真理和非真理以及正确教训和错误的教训。

今天，在基督教界里面存在的代表性异端有：第一是罗马天主教会，第二是耶和华的证人、摩门教、安息教、统一教等是而非宗派，第三是现代自由主义神学。因此，真正的信徒和教会要辨别这种异端思想和异端的人，与他们断绝交往，远离他们。

[19] 你们的顺服，已经传于众人，所以我为你们欢喜。但我愿意你们在善上聪明，在恶上愚拙。

罗马教徒顺服于神的消息已经传给了众人，那传闻已经广为传开，这是值得高兴的事。使徒保罗听到这个消息也很高兴，这消息证明了罗马信徒信心的真实性。从他们顺服神之道这一点可以看出他们是真正地信主耶稣基督的人。人如果没有顺从，怎么能知道他的心是否真实呢？

与异端的人分离问题最终也是顺从的问题。从异端分离出来是神通过使徒保罗赐给信徒们的命令，这是神明确的旨意，因此，我们要离开异端的人。我们不要包容异端的人或者无辨别地与他们交往。在这叛教和混乱的时代，智慧的信徒不能随便加入任何教会，不要随便参加集会。我们要辨别正确的，离

第十六章：问候

开异端的人和有明确错误的人。

保罗希望罗马的信徒‘在善上聪明，在恶上愚拙’。善是指明白并信神真理的以及服事神和信徒的事，恶是指犯罪的事。我们对恶的，即犯罪的事上越愚拙越好，但我们在信仰的事、服事神的事、有关教会的事上要有智慧，走正确的路，行正义的事。如果我们在善上是聪明的人，那就绝对不会容纳异端的人和他们的思想，远离他们。

[20] 赐平安的神，快要将撒旦践踏在你们脚下。愿我主耶稣基督的恩，常和你们同在。

在罗马教会里也有过撒旦的活动。诱惑老实信徒的异端思想之根源就是撒旦。只有除掉撒旦和恶灵的活动，教会里面才会没有异端和诱惑。撒旦是一切谎言的根源，而神是真理的灵，引领我们行在真理之中。

将撒旦践踏在信徒脚下伤他的人只有神，只有神才能除掉撒旦，使他屈服。引导我们在属灵上争斗、教理上争斗获胜的只有神，神和主耶稣基督是我们属灵战场上的指挥官。

神快要将撒旦践踏在信徒们的脚下。‘快要’是体现神心境的词语，他必很快要来临。希伯来书 10:37 中记录说：“因为还有一点时候，那要来的就来，并不迟延”；约翰启示录 22:20 中如此记录说：“证明这事的说，是了。我必快来。阿们。主耶稣阿，我愿你来”。虽然已经经过了千年的岁月，但这句话必定要成就。主耶稣必定快要再次降临，将撒旦践踏在我们的脚下。

第十六章：问候

总而言之，我们要注意洞察离开使徒所传的正确教训，即传统、正统教理的异端分子，远离他们。正统的基督教特别不能容纳罗马天主教会和自由主义神学。异端们是因撒旦的活动而引起的诱惑运动，因此，我们要分辨那些异端，与他们分离。与异端的分离是神的命令，是神明确的旨意。我们要顺从这神的旨意。神必将很快地将撒旦践踏在信徒们的脚下。

21-24 节，问候

[21-24] 与我同工的提摩太，和我的亲属路求，耶孙，所西巴德，问你们安。我这代笔写信的德丢，在主里面问你们安。那接待我，也接待全教会的该犹，问你们安。城内管银库的以拉都，和兄弟括土，问你们安。

保罗在此提及了与他同工的提摩太。提摩太是与保罗有同样志向，为主的事工努力工作的人。今天的教会里也需要这样的同工者。另外，保罗还提到了他的亲属路求、耶孙、所西巴德。而且，他给代笔写信的德丢以及接待他的该犹问安。这些人都是保罗在传道活动中给予协助的信徒，是分教会的服务人员。今天的教会里也需要这样协助合作的人，今天，让我们都成为神福音的同工者，成为神福音的合作者吧。

25-27 节，诵吟

[25-27] 惟有神能照我所传的福音，和所讲的耶稣基督，并照

第十六章：问候

永古隐藏不言的奥秘，坚固你们的心。这奥秘如今显明出来，而且按着永生神的命，借众先知的书指示万国的民，使他们信服真道。愿荣耀因耶稣基督归与独一全智的神，直到永远。阿们。

根据传统副本上的记录，本诵吟放在罗马书 14:23 的后面，罗马书在 24 节以“愿我们主耶稣基督的恩典归于你们众人”的祈愿作以结尾。

本诵吟提到了有关福音的几个事实。

第一，福音的中心人物就是耶稣基督。“传我的福音和耶稣基督”，罗马书 1:2 中记录说：“这福音是神从前藉众先知，在圣经上所应许的”。

第二，福音通过使徒们得到证实。“我的福音和. . .”，耶稣将福音启示给使徒们，他们就传播、说明那福音。罗马书 2:16 中记录说：“照着我的福音所言”。

第三，福音是在旧约时代被隐藏、如今有被启示的内容。“并照永古隐藏不言的奥秘，. . . .这奥秘如今显明出来”，福音的恩典在旧约时代也以暗示的方式被证明过，而如今这奥秘被显明出来。罗马书 3:21 中记录说：“但如今神的义在律法以外已经显明出来，有律法和先知为证”。

第四，若思考福音的根源，乃是按照神永远的命令成就的，“按着永生神的命”，福音的内容是神亲自在万古之先就预定的内容，不是哪个人的创作品。提摩太后书 1:9 中记录说：“神救了我们，以圣召召我们，不是按我们的行为，乃是按他的旨意，和恩典。这恩典是万古之先，在基督耶稣里赐给我们的”。

第十六章：问候

第五，福音不是只为了以色列民族的，而是为了整个世界的民族，“藉众先知的书指示万国的民，使他们信服真道”。神在旧约时代对待以色列百姓与外邦人不同，特别地爱他们(何 11:8)，然而，以后到了新约时代，神将福音赐给了整个世界万国的人，因此，主耶稣命令使徒们说：‘所以你们要去，使万民作我的门徒，奉父子圣灵的名，给他们施洗(太 28:19)’。

第六，福音的目的是让万国的民族都“信服”。罗马书 1:5 中记录说：“在万国之中叫人为他的名信服真道”。信心是心里的顺从(罗 6:17)。福音是使所有的罪人悔改、信主耶稣基督并顺服神和耶稣基督的好消息。

第七，神通过福音坚固我们的心，“惟有神能照我传的福音，和所讲的耶稣基督，并照永古隐藏不言的奥秘，坚固你们的心”。福音是让我们稳固地站立在信心和盼望上的神之方法。使徒行传 20:32 中记录说：“如今我把你们交托神，和他恩惠的道。这道能建立你们，叫你们和一切成圣的人同得基业”。

总而言之，罗马书表明、证明了神赐给人类拯救福音的内容。神的福音是借着耶稣基督在十字架上的代赎使罪人们相信基督，并以神的恩典而白白地称义的消息(罗 3:21、22)。这福音成为神拯救一切相信之人的大能(罗 1:16)。神所选择的灵魂都通过这本书中所证明的耶稣基督福音获得拯救，而且，我们通过这福音站立得更坚固，因此，我们要以他那惊人的恩典福音向拯救我们的神献上感谢和荣耀！另外，我们要稳固地站立在这福音里事奉神，努力过合乎这福音的公义、圣洁的生活！而

第十六章：问候

且，我们要成为将这恩典的拯救福音传遍地极的人！

作者 金晓声牧师介绍

延世大学(哲学科)毕业

总神大学神学研究院毕业(B. D. equiv.)

美国 Faith Theological Seminary 毕业(Th. M.)

美国 Bob Jones University 毕业(Ph. D.)

J. 格莱沙姆 梅钦、新约概论等多数翻译

现代教会问题：叛教、妥协、混乱(古信仰，2001)等著述

现在韩国首尔合并洞教会担任牧师

古信仰出版社

www.oldfaith.net; www.cps2014.net

04072 韩国首尔麻浦区合并洞 364-1

电话：韩国 (02) 334-8291, 9874

Fax：韩国 (02) 337-4869

E-mail：oldfaith@hfdc.net

(注册号 第 10-1225 号)

2015 年 12 月 10 日 (初版)

♣ 所谓‘古信仰’，就是从古时候起神的先知们和主耶稣基督的使徒们所怀有的信仰，是只依据准确无误的神之道-信旧约圣经的信仰，意味着不沾染当今时代的叛教和妥协风潮的信仰。

“耶和华如此说：‘你们当站在路上察看，访问古道，哪是善道，便行在其间。这样，你们心里必得安息’，他们却说：‘我们不行在其间’”（耶利米书 6:16）。

www.cps2014.net/00download.htm

[www.cps2014.net/00download/01exposit/nt/2-06Rom\(chinese\).pdf](http://www.cps2014.net/00download/01exposit/nt/2-06Rom(chinese).pdf)

[www.cps2014.net/00download/01exposit/nt/2-06Rom\(chinese\).doc](http://www.cps2014.net/00download/01exposit/nt/2-06Rom(chinese).doc)